

كتاب
الملك
عبد العزيز

كتاب
الملك
عبد العزيز

كتاب
الملك
عبد العزيز

23



بسم الله الرحمن الرحيم
و صلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما

مؤسسة
الملك عبد العزيز آل سعود - الدار البيضاء
Fondation
du Roi Abdul-Aziz Al Saoud - Casablanca



الحسن له شرف من تقفه عديته . وصرفه هفنة لمعينة برضة من مسنونه .
و شرع صرر لتحصيل انكاره ونحوه والصلاة والاسكام على سيدة ناهي غير انسان
الوجود وانسان عيوننه . الذي بين فواعد الاين حين يسيل على لسان روح الله
وامينه . انشور مبعوث من يسه هاشم . الفاطم بنى الاسكام على خلعها والدعاسم
والرضي عن الله الشرام الذي مرهروا منهلهم ملته . وانسوسوا فواعد شريعتهم . **وبعض**
بانه لما كان من عادات السلالات . ان يصنعوا الاتباعهم مغزلات . تشتغل على الفناير
والاحكام . ليل تنوا بالبرايض على غاية الاثفلان والاحكام وكسان من اصل من سلك ذلك
المهييم . وورد من ذلك المشرع . يشيخ الحيم نية ومجمع خبري الشريعة والحقيقة . شيخ
شيوخ خلد القوت المشهير . واعلوا الخير . ابو محمد سيرة عبد الفلاد العباسي
موضوع الاحكام به رضى الله عنه فقهية بسيطة العبادات . الحسية الاشهر .
وكانت العبادات التي انشئت عليه من الله له وتحريره . وقلية
اشفلان تفريره . على شينند الحامدة البليغ المحقق الدراكة الفلانة ا ب
عمر الله تسليح محيي بن احيى بن المسلم . وكان الله تغلي له حقلني ذلك ثقة بما
ثقا اقتبسنته من انوار حريقتة . واقتحقتة من ازهار دوحته ان اضع على
الفرقة المنزكورة شي حليفوم لعل بل الالفة . ويجل منها محل الاشهر الاحكام
من . هريلاد بليته بلة تقتضيه الفلانة سيرة . مع الاسترعالة الفلانة سيرة
تتبعها للبلانة . وجليه لنكتة زائرة . والله تغلي العسلول بالاعلانة . و
به التزويف سبلانة . **اعلم** ان الامور التي حوت علة ذلك كثير من العنقبي
تتعد بعضها على الفلانة من التلايف ثقلانية اشيلة البسطة والحرارة

تلك

1

مؤسسة
الملك عبد العزيز آل سعود - الدار البيضاء
Fondation
du Roi Abdul-Aziz Al Saoud - Casablanca



مؤسسة
الملك عبد العزيز آل سعود - الدار البيضاء
Fondation
du Roi Abdul-Aziz Al Saoud - Casablanca



والعلامة على الواضحة في كل خير سيرة **محمد** صلى الله عليه وسلم والتعريف
بالعرف ومدم البصر وذكر الباعث على التكاليف وتسوية الكتاب وبيان كيفية
تنويره وتبصيله وادهم هذه الثمانية الاربعه الاول وذلك والله اعلم اقمنا
عليها جيل على عبادته في هذا التكاليف من الاقتدار في مساهله فلا تشاركوا
بقوله **بسم الله الرحمن الرحيم** وقد وجه العلامة رضى الله عنه انبت اذ التكاليف
بها بوجوه **منها** الاقتدار بكتاب الله العزيز الذي اثنى الله تعالى على نبيه صلى
تلاوته بل انه مبعث بهاء الكتابة اجماعا واد التلاوة في غير العلامة **ومنها**
انها اول ما دخل العلم في اللوم كعلماء الاما ديث **ومنها** العمل بحديث كل امرئ
بالاخر **والثاني** كمال على هذه الوجوه وعلى ما يتعلق بالعلامة الفلسفة معقبات
الاشهاد **ثالث** ما لبت به الدلائل وقد اشرنا فيما تقدم من التفسير على غلبة الى
سلالة وعقيدتها الى ما تضمنه الحاشية اليه وذلك مع ما هو مناسبا للعشرون فليست
فيه من ارادة وبالله التوفيق **ثم** اتبع رضى الله عنه الفلسفة بالتعريف
بنفسه ليعلم ذلك من نيف على كتابه مفعول **يقول العبد العفيف الى رحمة مولاه**
عبد القادر بن ابي يوسف **ابا سي كان الله له** ما من معرفة المولى والامور
القصية اذ هذا جعل العلم بالعلم **ومع** هذا هو جعل الوشوق بعرايك سيما
في العلوم العقلية التي من مبعثها على العفة **الغنى** في هذا الى معرفة الغايل و
عدالة النافل كما توفد الا عن من كان عالما ملا ذلك قال العلامة ارا العمل
او الفتوى من الكتب التي جعل مولودها ولم يعلم حجة ما فيها لا يجوز **والصنف** رضى
الله عنه من حاز رغب السبق في العلم والعمل **ففي** كتاب في التعليم جيا شاحنا
وبما ازاحر اكثر الحجة من غير كثير معانات ملية بالعلوم خاتبة لها وكسالة
استخار عظيم للمعري لا سيما الصالحين لا يذكرون عنك مشكل في من والفتوى
الا وخرج من كلام اشكاله بل ليس بمباركة واعلى اشارة مكان يتنزل للناس
في التعليم يملتن في كلام يتبينه الفتوى والعبدت وبيع في قلوب الخلاصة والاعا

وجه الحاجة الى معرفة المولى

التعريف بالمولى رحمه الله وذكر حاله

2

مة موفعا على كونه لا يجره الا معتز او معناه وما ذلك الا من علمه العترة وترويه
 عنه تعالى له وتلا بغيره بنور العلم واليقين التي تشرابه الاشياء على ما هي عليه وتبين
 لاهله حقيقة ما هو صوابه وحلاله وما هو باطله وما يشك به امر معلوم عن له او يعرض
 عليه وبذلك وعزموا لا تاجلت فزرت المتغير من عباده معاليه هذا الذي امنوا ان تتقوا
 الله يجعل لكم من فرائد الذي رجا هروا بينه لنهدينهم سبيلنا وارسلنا مع الحسنين
 وقد كمل له مجلس بين العترة بين تتوارد عليه بينه العترة واهل العلم من
 كل في مجلس كل واحد على اراد مع الشك عليه بكونه في جنة لا جنة تستعملها
 الاسماع وتستعملها القلوب وتنفعل بها الكلبان لكافة من التلخيص والي
 سوف في القوس ولقد في اخبرنا بعض مشايخنا رحمه الله وقد سر وجهه انه كلما
 اراد نقل شيء من كلامه الذي سمعه منه وجوه محضه عنده بل بعضه وما ذلك الا
 نه كلام خرج من قلبه محضه بالانوار مشتمل بالمعاني والاسرار ولقد قال بعض
 العترة يوم يلبيس هذا الذي تقو اي دخل على قلوبنا فقال له ان الذي تسمعون
 من ليس العلم وحده وكله يعني العلم المحبوب بالانوار والحق والجمال وفيه
 اثر ذلك على مجلسه ما نرى على سيرة حسنة في انفسهم واهليهم واولادهم والكلاب
 حتى انك لخير عن علمهم من العلم بالله ويسنة رسوله صلى الله عليه وسلم عن خالكتهم
 ما لا ينكر عن كثير من العترة في خلفهم بكافة الكريمة وسريان نور انبيته في كليات
 اسرارهم ولهم تقويم في بنو سر الناس ومحبة في قلوبهم وانما ذلك لبقا وبركة الشيخ
 رضي الله عنه فيهم وذرئتهم وظهرت لصلوات الخير عليهم فبعل الله بنوهم وبكل
 ما اتسبب اليهم وجعلنا من الغلابة محبتهم العترة في مودتهم وكان
 له العزم الى اسنة في كل من من العترة سبيل علم العترة والتعبير والحديث وعلم المعية
 بالله تعالى المريد بالكتاب والسنة واليه كل امر مع فيه وكان مواظبا على قراءة
 الحديث والتفكير في كل ما اثاره في علومه الى قلوب والاداب فيعلمه واهل مجلسه
 من الحسن والنور والبهاء ما يشهد بتلك الاموال ومن تحق بحالته لم يزل حاضرا

تلا في كلامه بنو سر مجلسه

كانوا خير عليهم

مواظبتهم على اداء الحاشية والنقص

منظاراً وقسماً كله من غيرات العلم بالعلم وتلاجه وشدة الاتباع للسنن
 الله على الله عليه وسلم وكان غلب عمله باللسان تلوثة الغزو ان وقد سمع منه
 انه يختم الغزو ان وكل من يدين ولعل عايشه وضعه على لا يفتخر عن التسليم ليكا ونهلا راع
 زيادة خفيفة بحسب خلافته ومن كلامه رضي الله عنه الغزو ان كتاب الله الى
 عباده . اذ الاحياء بلاتهم الشكاف . جعل طنة بلهم من كتاب
 ومن كلامه الا في بعثي ان الله تعالى امرنا بالدين بالمتوكل وبامور الاخرة بالعمل
 والمعنى ويرى كس من بحر من امور الدين الى زوا وغيره ويتوكل بامور الاخرة فيعطي ونحو
 زوا المعقبة وقد قال ابو زيد رحمه الله تعالى في معنى وهكنا المعنى هو مو
 في المعقبة بل بالاك بالخالف وقد قال القنبي

بغير كلامه

وجله غرة بهله ضحكى . حتى اتته بر من اصة وبسم
 اذ ارايت فيوب اللث بلرز . بل تخنن ان اللث يتسسم
 بل يتوكل العلف بل امور الدين وجيل للاخرة ولا يعكس ومن كلامه المعربة
 بالله على علم ضرور . بالغلب حتى لو كشفا الفها . ما از د اديفينا وارادت
 ان تقف على ملكا عليه من مبد انشلتة الى انفقاله الى رعة الله وكرامته
 وعلى اشارة العشلة الى ملكي من امره وارثة عنهم وسداد كسر بقة ومجرباته
 ومكلا شعلته وكلامه على داليت في انية واحاديت نبوية وتفسيره لعل الشك
 من بعض كلام اهل الحفاري وكلامه في العفامات وكشعة ميهام امر الامور الحفقات
 وملكاه ينشد من الاشعار وملكاه ينشد مدحه وبمراثة وعلى كسر بقة
 الذكر والدعاء وعمله في اليوم والليله فعليك بكتاب ابتهاج البصار بل
 حيار الشيخ عبر الفادر العفتكح من كتاب ابتهاج الفلوي ابتهاج الشيخ سيبر
 عبر الاصغر العجزوب على صبعة ولركه سبور كسي زمانه سيبر عبر الى عمان عفد اني
 في ذلك من النقول بل يهجر العفزاو للشيخ رضي الله عنه تاليف في الامامة الكبرى
 جبر وله اموية شقي عن احاديت وغيرها منوعة ومجموعة وله كلام كثير قال في ابتهاج

ملغاله في تفسير المعربة بالله تعالى

تاليف
 حش

4



[illegible]

شیر خدا و معتبر

سلسلة من الكتب
المنشأة في سنة

والعبادة وادان بحبه اهل الديانة على الصلوة والاسرار والناس
 اليه من افلاحة العباد : وانبلوا اليه من عبي من كل ناد : حتى انتشرت في الاماكن
 الاحياء والاحياء والاحياء : وظهرت علوم الشيخ في كل لسان وكتاب : وانتشرت
 ببركته من العلوم ملك يكره من احبابه من يرجع اليه لعلامه من حصر ملكته
 وزاد بان الحال انه عمره بالعبادة بالارادة ولم يبق له في اخر عمره بعباس وما
 يليها الانتلادته ودارا وهد زمانه رجلاعة وجمالة ونو لا بالحق وعكابه وكان
 يستحاز من ادان العباد وانما صيها شرفا وغر بلا رغبة في الولاية عنه واعتلا
 د عليه واعتلا ما علوا سناده والاخر اوط به سلك صريفته وقد ظهر به
 في مقالة اصل الشجرة ومنه هي الشجرة نيسر عسل الى صغر الجزوب عيشا فلا تنقطع
 زرعته العفر من المغرب الاملاكله في حاله ابتهاج البطار ومذرا نيا منه
 العفر في جموع الجميع الى هذا الوارث الظاهر بقوة نوره وحلته الوقت فيجوز وكان
 رضى الله عنه ذات كبير عظيم خفي السر كثيرا انما يجلسه الناس في ناسكوا اليه
 بنيتها مياكن جموع الناس ان خصوصيته انما هي القليلة كمال من العباد
 والعومى يلشم منه راحة الى يادته ومني بيا والعين تجرى من غير قباله ابتهاج
 البطار سمعت بعض من خالطه كثيرا من مثلي يقول قبل اخر امره ما رايناك
 اشبه بحاله من الشيخ بن عباد رضى الله عنه وقلوا يقول فيه

- ومن علمه ان ليس يدعي عالم • ومن بقره ان لا يرى يشتكي العفالي
- ومن حاله ان غاب شاهر حاله • ما يدعي وطا ولا يشتكي هجرا

وهذه الجملة دالة على قوة التفكير التي لا يهتره واردها وكثير من العلوم وظهر
 بهذا الوصف وبرز من الظهور حتى قال الجيوس رضى الله عنه قد ملثى رمال باليقين
 على العلاء ومات بالفضل منقح يقينا قبال وكلاء اذا ذكره اثار الشاذلية
 واموالهم او في اكتبها لا يحير ذلك السلام مع مثالا الا هو باول خلاصه وادنى نوجه
 من الفاضل وقد ذكر اللاح الصالح الى صلال العنصر الى واية ابو سالم عبد الله بن محمد العباد

لم يبق له في اخر عمره بعباس وما يليها الانتلادته

منه هي الشجرة نيسر عسل الى صغر الجزوب عيشا فلا تنقطع

شبههم في احواله باب عباد ببقنا الله

ما ناله يسر عبد الله عباد شرف ان امواله تحقق بمال الترتيب وورش علومه

شبهه من مائة الحيفة فقال فيها جيت يوم لا يارة الشيخ ابا العباس العرسى رضى
 الله عنه ما جلت بين يديه وسلمت اخذته والدعاء له وموانى ومشايجى
 وعز ما شرت في الرعاء للشيخنا ابي محيى يسير عبد القادر العباسى رضى الله عنه لحفى
 امر ما كنت اعلم من نفسي من ذلك وصغر من الخسوع والاداب على الله عالم
 به حتى خيل له ان شيخنا ابا محمد ما ضمر هنالك فقلت بذلك ان شيخنا والله الحمد
 من تحفو بحال الشيخ وسلك على مذهبه وورش علومه ومن علم احوال الشيخ المرسى
 واجلته فخره بكلامه وسيرته وشاكر ما عليه شيخنا وهو به علم حجة ما ذكرنا
 انتهى كلامه وكان ينقل للنجيب رضى الله عنه

ما كان ينقل للنجيب رضى الله عنه

- ان الامام الشافعى حريفة • • • • •
- ما نقل ولو فطر على دأشاره • • • • •
- وكان ينقل له ايضا • • • • •
- فللمحاول بالمرزوق • • • • •
- والبطل ليس يناله من رسل • • • • •
- ان مال ذاك هو الرواء بناله • • • • •
- بمشي المعنى حيث شاء • • • • •
- وكان ينقل منها • • • • •
- فللذير تخلصوا زى انتفا • • • • •
- لا تحسبوا الحل الجوع بجيلة • • • • •
- ما انقلد للث الهراية سبلا • • • • •

ما كان ينقل للنجيب رضى الله عنه

مسودة

ولى رضى الله عنه بل الفخ الكبير عن زوال يوم الاثني عشر ثلاني رمضان سنة سبع
 والع ورحل الى باس بنفعل الف اثم • • • • •
 اصحابه مينة واكب على التعلم والحد والاحتياط وتحصيل العبادات قبل ان يتبع • • • • •
 ومعلمه الى ما ان اليسير من العلم لم يحمله عليه • • • • •

7

وكتب الامير في عرشه عن شيخه ابنه النعيم والستاد عمه ابيه وذلك في عبادي الالوة سنة
 اثني عشر وثلثين والحق خرج الى اخضر ببلاده وراوله بالعبور من جميع مافي
 يعاين وتوفي في رضى الله عنه بعد اذان الضحى من يوم الاربعاء ثلث من رمضان سنة
 احدى وتسعين واربعمائة ودمى بنزله بوقت بموضع الذي كان يدبر فيه فـ كان
 به اتهاج البصائر وفلت ابيات تلغى عنه حتى يوم الخميس وهي هنا

- عزيز الغوم بين يديك ذكرا • • • • •
- تفلوز عنه يلاذا البقل واسع • • • • •
- اذا حمل الغريب ببطار • • • • •
- فلا وفلت مشير الى تاريخ وادته • • • • •
- وان تشاء ارحمت به مولود • • • • •
- والى تاريخ وبلاته برك ايضا • • • • •
- فلان في عمر والدك سالتني • • • • •
- تاريخ مونه عظيم المنى • • • • •

انشى ومما كتب في تغزبه تبة تلعين، شيخ شيخ خلد العلامة ابو علي الحسين بن مسعود
 ابو موسى وهو مله هو علما وعلما نفعنا الله به فخلصنا ولدا الشيخ شيخنا سيح
 محسن واخلاه سيب عمو الى عمى ملائحة الى البدر بن النسيب والمجرب بن الى اخري
 والد رتي العاضرتي والاضفنتي الشاخيخ الامام مير العاضل بن الحسين بن اب عمى الى
 ابني الامام الفطام تحبة الليل الى والايام شيخنا اب محسن سيب عبة الفادر بر اعلى
 العلاء سفي الله ثراه سكام على ساد اثنا ورعة الله وبر كلاته وعلى كل من
 امتوت عليه تلك الانزبة العظمى الى ايفة ما روع شجر تكلم العبادكة العارفة
 وسلم من امتوت عليه تلك الاوية الكريمة من الاخوان الكازمير والعجير الى
 بر بن قدس الله الجميع وحشرنا كلنا الى ميق الى ميق بعنه ومقله امـ
 بعد فبستل الله تعالى ان يامرهم ويامرنا وسلم الله عليهم والعلاء والاك
 شيخ الجماعة وسراج اهله وفروا الوقت وبركة الوجود بلانه معلاب عم مجعده عظم

وبلته

مـ

ما انشرك ولها يسر عير الى عمر عند منه

تاريخ وادته ورواياته بحساب الحمل

مـ

8

وفقه • فلهذا لو ان الارض مسراد بيها • لما انبعت نهارا ولا انبتت زهرا •
• ولو ان دابان السماء اصلا بيها • لما اخلعت شمسها ولا انزلت قطرا •
كعب وهو عماد امة تحكم ونبيا • فموم تظهرم وسراج العبي عند الصباي الرجل
ومسلم انعم عند قيام الهمة فتمت له سمجته ان يمشي كما الى عيل اللوامن في
ميرة العربي وبلحفا به وابركم دامين وقسلة سمجته ان يمشي بوجوهكم
ثلقه ويخلف بعلومكم علقه ويفتح ابواب الطراية لمستغيم منها مكم وينور
ارجاء الديانة بفضه في سراجكم بها خل يعون الله من كانه مثاق لك الشيخ
سلبه ولا هلك بحبر الله من كانه مثاق خلبه مغد زاحتم والله اجعل يعود
واستترتم الخيرات بكم جود نقسل الله لنا ولكم التوفيق وتوسه الصري
اتقوى ما قل به ان في منه والعبر يلقى على اضراب الاول بحكم الشيخ
وهو الانسلان الذي يع بعه وابتيل عه الثاني بحبر بالاجلاد وذلك ليس الا
لله وهو المراد من قوله تعالى ان كل من في السموت والارض الا انا الى امر عبدا
الثالث بحبر بالعبادة وهو المقصود بقوله تعالى واذا كره عبدا ابوب موحدا
عبر من عبادة الله ومنه سبحانه الذي اسرى بعبره الى ابيع بحبر الدنيا واعا
صها وهو المقصود على حد منها ومرا غلتها واباه قصر النبي صلى الله عليه
وسلم بقوله نفس عبد الدينار وقسلة واذا انصف العبي الثاني او الثالث
لث او اراد المعنير معا واليقين بعني المعنير معنير بعني اسم العمل
المحتاج الذي لا شيء له الضعيف الاعرج الذي لا حول له ولا قوة بهذا اعترافا بالبحر
وتبر ما الحول والقوة وبلاستحضار ذلك عند محاولة العمل وبما شرته تيم القوينة
الى الله تعالى ويجعل اخص الفكر اليه لان العمل به اخص العمل شهوده والله كوا القس
ويجعل الاقل ار المرعود عليه بالاجابة فمال الخطاب العظم الشريد الحاجة التي
لا يرى لنفسه شيئا من الحول والقوة ولا يرى شيئا من الاسباب يعتمد عليه في
بالجم والظمان في البغي لا يرى ما غلثة الامواله والبغى والغسنة لازمان للاضطرار

9

٢
 التي رجعت موكلة الي
 انعام بالثقة واحسانه
 عواججة من قوله كان
 قد الله له كفضله

وذلك لاسراع مواهب الحق للعبر انتهى وقَعْنِي قوله الى الخبر ومعناها
 الدعاء والطلب وهي ما اوجني الادعية واعجبها ومحدث ان الشيخ نفعنا
 الله به كل ما يشاء من عواجل طلب منه الدعاء بقوله له الله يكون لك وقال
 الشيخ ابو الحسن الشاذلي لا يستلذه مولانا عمر السلام بن مشيش
 نفعنا الله بهما سمعتك الباصرة تقول اللهم ان مؤامرا لوك ان نسخ لهم
 خلفك مخرجك خلفك وضوايفك بذلك اللهم وانني اسئلك اعوام الخلق
 على حتى لا يغيبوا ما لي الا اليك فتنسهم ثم قال يا بني عوص ما تقول نسخ
 خلفك فل يا رب كما لي اشترى اذ كان لك ايموتك شيء بما هنالك الجبانة اشقى
 وبه قوله كان الله له تعريج بالطلب عبر الاستعظام باللاف اربا لعبودية
 والاعتزاز بالظهور العارضة والحلافة الى ما عن سيرة ومالكه وتوخر هذا
 مؤامرا سي عليه السلام رب انما اعلم انك انت الى ما غير فغير **شكركم** اتبع المصنف
 رضى الله عنه صلوة الفخر بجليلة المفضل مقال **الحمل له صوة صوة** وانق بها
 عبر البسطة افتراء بالقرآن ان العيش وبالنبي صلى الله عليه وسلم يربد
 آية بالحمد جميع فضله واذا لم يبق عجزه ما استغفره من عجزه
 حسنة التي من جعلتها الظاهر للتنقيب العيش الشان وتمت لجميع روايات
 حوث الامر بالاشتراد بذكر الله عن كل امر مهم انظر الحطاب والحمل لغة الوعد
 بالجميع على جهة التعظيم مبرور خالص ومتعلقه اي البلاء عند عليه عام على
 الحصر بل لانه معل ينسب عن تقويم النعم بسبب كونه منعلا وهما عينه
 هو الشكر لغة واما الشكر عربيا فهو افر من جميعها لانه عرب العبر جميع ما
 انعم الله به عليه لما خلق له بالنسبة بين الاولين وبين الاول والثالث عموم وظهو
 صريح وجه بين الشكر والثالث الشكر اذ هو بين هذه الثلاثة وبين الى ابع العموم
 والخصوم بالخلق الشكر العربي افر مختلفا يست ينسب وقد نعت به مؤا الظاهر
 ونسبة شكر في اطلاق لغيره • عموم مع الاطلاق والشكر عكس هذا •

معنى الحمل لغة وعربيا
 والشكر قولك وما ينظما
 من النسب

معنى جملة الحمد لله

ووجه كونه الاستغفار فيه

ووجه كونه عصرية

فمنسبته للعلم عز وجل اذ هو . وبغير ذلك الوجهين باجمعه وعندنا
 وللجملة كلام في هذه الافعال وفعالها يجوز تشعبه ومعنى هذه الجملة
 الشكر على الله بان جميع المخلوقات ثابتة له فهو المحمود بكل عمد وهذا الظاهر
 اذا كانت الامور للاستغفار وكذا على انها للحمية لانه اذا اختص جنس العلم
 كان كل عمد راجع اليه وفي معنى ذلك الاعتراف بان كل فعل واحسان له وما
 نهائية لاحسانه والكمال لانه فكان الحمد مد وصحة بكل صفة يعلمها
 وكل ما يليق به مما لا يعلمه والاستغفار اي تظاهر هذا اذا كان قوله هو
 صوره التي هو صفة مصرر نوعي بمعنى كامل عمد له بان من الحمد الكامل
 الحمد الذي تنسب فيه المخلوقات كلها لله تعالى ووجه الاستغفار اي
 في الجملة الحمد لانه ان الحمد لا يكون في مقابلة نعمة او في مقابلة كمال
 لغيرها ولا منعم على الحمية لانه اذا ليس شمر لا مثله ومواهب وجوده
 ومفله ولولا فضل الله عليكم ورحمته لما زكي منكم من احد ابدا وهو تعالى
 اهل كل كمال بان محمود على الحمية سواء واخلاق انما هم مظاهر كماله
 ونحيز ذلك ليقرب ما يقال لا منور على الحمية سوى سبيلنا عليه صلى الله
 عليه وسلم عن ثمانية الاوليات والاعلاء لانهم مظاهر تهيئة له ومزاويل
 بحر فينبغي الحمد من الوسائل رعاية ذلك المعنى كما ينبغي للامر بالمعروف
 هذا فله شجيرة الحق سبيل محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم في التفسير
 على سورة الفاتحة وقوله يستأنس به لهذا المعنى وهو ان كل عمل يصور
 من الحمد كان له اول غيره وهو مصروف الى الله تعالى فقال في قوله
 وان جئت الالهي يوم ما بعدة . لغيرك انما لما ثبت في المعنى
 والله اعلم وختتم لانه يكون معنى قوله هو حمد الحمد الذي يستغفر
 ان يستغفر ان يجيده وهو عمد له الذي عمد به نفسه فتكون المعهنة والمعونة
 انما عمد له تعالى بنفسه بنفسه فقال الخلق على ان العبد من

المرسى فنعن الله به انه قال قلت لابي النخعي لم تقول في الالف واللام في النظم
اجنسية هي ام عصرية فقال يا سبيح فوالله انها جنسية فقلت له اني اقول
انها عصرية وقد كان الله تعالى اعلم بحج خلفه من شئ حركه غير نفسه
بنفسه في الازال فيلانة عمر خلفه فندان بحج حركه ثم امرهم ان يحركوه بذلك النظم
فقال يا سبيح اشهرك انها عصرية وهذا معنى حسن انتهى واما معرفة تعالى
لنفسه في الازال فاعلم ان الالف واللام في الالف على العمل الذي هو
العمل الصالحات العملانية من الاموال فقال اليس وذلك انه تعالى حركه
بسلامه الوعود على معنات لا تحصى ووضع عليها موايد كرمه التي لا تنهاى
في ذلك شئ غير صلات كماله واخبرها بالالات فصحية تفصيلية غير مثله
قلان كل ذرة من ذرات الوجود تدل عليها ولا يتصور في العبارات مثله هذه
الدلالات ومن ثقت قال صلى الله عليه وسلم لا اصى تناء عليك انت كما
انثيت على نفسك انتهى والله اعلم ثم اتبع الشراء على الله تعالى بالها
لة على نطق الوسائل ومنبع العباد بل سبيح الله ولين واه خير في شئ محمدي
الله عليه وسلم فقال وصلى الله على سبيحنا محمد بنبيه وعبيده اداء لعقود ما يجب
له صلى الله عليه اذ هو الواسطة بين الله تعالى وبين العباد وجميع النعم الواسطة
صلة اليهم التي اعطاهم الهادية للسلام انها هي سركته وعلى يديه وفي
لم يشكر الناس لم يشكر الله كعبه الحريث وامتتاته لغوته تعالى بل هذا الذي
وامنوا صلوا عليه وسلموا تسليما وناله هدي بامرهم بامر الله به عباده حتى
معله هو وملائكته الصالحون واخبرهم بذلك تنويرها بقره وتغنيم الشا
نه وعملا بقوله صلى الله عليه وسلم كل كلام لا يذكر الله تعالى فيه ميسر ايه و
بالقلاء على مفسر افطع محوفا من كل بركة اخرى جاء الربيعي في النظم
وسنر ضعيف قال الحكمة اتقى العلماء على صبر از العمل بالحريث الا
الضعيف في بقاء الاعمال واغتنام الثواب الوارد في منزله صلى الله عليه وسلم

12

٣
مفرد

معنى طاشا عليه صلى الله عليه وسلم وشرف وكريم

حكم الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم

احاديث سيادته صلى الله عليه وسلم

صلى على كتاب لم يزل الصلاة تستغفر له ملء داء اسمى في ذلك الكتاب
 فقال الشيخ زروق يحتفل ان يكون المراد كتب الصلاة وهو الصلوة او امر الصلاة
 المكتوبة وهو اوسع وارجى انتهى وفي قوله صلى الله عليه وسلم من صلى على
 مرة واحدة صلى الله عليه بها عشرا وما اعظم من العبادات التي تكون سببا في
 صلاة الرب الجليل على عبده الضعيف الذليل مقالة عفة وفي علفت من هناء الله
 وجه ان طاشا عليه صلى الله عليه وسلم ينصرف عن الله ان ينعم على نبيه الكريم
 بمرغفة بلحبها تشريف وتكريم وتعظيم اما شكر ومخاطبات للنعيم والحمد
 لفضله ومحبة وتعظيمه فيا ما يحب الواسطة واما تعبد واما للنعمة العار
 في النبلاء الدنيا والآخرة بلسميه عليه السلام عبرة لانه لا شفاعته من الله بل ان شئت
 لا يشفع لمن هو عظيم القدر عند الله تعالى وهذه الجملة كانت فينبها خبرية لفظا انشأ
 به معنى ومضمونا من الواجبات مرة في العمر وقد ذكر الخطاب مواضع تتلاد
 فيها الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ومواضع تذكره وانما الكلام
 على ما يتعلق بهذه الاوجه وغيرها مما لا يمكن التفسير على الى سألته والسبب
 قال الخطاب هو الكلام المحتاج اليه بالكتاب انتهى ولا شك ان نبي الله صلى الله
 عليه وسلم هو الذي يحتاج اليه جميع الاولين والآخرين اذ هو واسطة الخلق
 اجمعين ومع جميع الانبياء والمرسلين عبد الله المفضل صلى الله
 عليه وسلم وعليهم اجمعين روى الشيخان وغيرهما عن ابن عمر رضي الله عنه
 ان النبي صلى الله عليه وسلم جيب ربيع الذراع منه شتر منها قال انما سبب
 الناس يوم القيامة الحربة وروى البراء بن عازب ان النبي صلى الله عليه
 وسلم قال انما اهل الجنة اهل سلب واهل خاتم النبى وللجنة واهل النار
 ومنشعب وللجنة وروى الترمذي عن انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه
 وسلم قال انما اول الناس من يدخل الجنة رجل اذا جثوا وانما من هم اذا مروا وانما
 غصبتهم اذا انفقوا وانما من شترهم اذا حبسوا وانما من شترهم اذا

ايسوا لواء الحمد يرميه يسر وانا احرم ولد ادم ولا محز وانا احرم غريب
 وروى الترميذي والدارمي عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه قال لا والله لا يحب الله ولا محز وانا احرم ولد الحمد يوم القيامة تحت
 ادم مبرد ونه ولا محز وانا اول من خلق واول من شيع يوم القيامة ولا محز وانا احرم
 الا ولبي والارزق ولا محز وروى الترميذي ايضا وقال حسني عن ابي سعيد
 الخدري رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انا سبط ولد ادم
 ولا محز ويسر لواء الحمد ولا محز وما من نبي يرميه ادم من سواه الا تحت لواء
 وعمره من سليمان هذا من عسل كثر قال طه بن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم قال ان ربك يقول ان اتخرفت ابراهيم خليفك فقد اتخدتك حبيلا وما خلقت
 خلقا احسن علي منك ولقد خلقت الدنيا واهلها لا احسن منهم كرامتك ومنزلتك عن
 ولولاك ما خلقت الدنيا انتهى فبغير سبيلنا للخلق فان وعدك كلام
 المكلف المستعمل في السيرة والعلامة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 الابي بشرع مسلم وهو حسني وان لم يكن فقال الخلفاء من اهل البيت
 موسرانه اختارني ذلك في الطاعة اتباعا للعبة الحريث والاتباع به في غير الطاعة
فقال واني بكنتم في واعلم ان الطاعة في غير اهل البيت بالسيرة والله
 اعلم ومختار علم منقول من اسم ميعول الفعل المكلف من المعصية وهو حسني
 ومقتله لغة من كثرت محامره محمد بعد عمر وهو ابلغ من محمود لانه
 من التثنية سمي بذلك لانه في اسمه صفته لان فانه محمود على السنة العوا
 لم من كل الوجوه صفيته واو حلهما وخلقا وخلقا واعمالا واحوالا وعلوما
 واعمالا محمود في الارض وفي السماء وفي الدنيا وفي الآخرة في الدنيا بما يرفع
 به من العلم والحكمة وفي الآخرة بالشفاعة وقد كسر اهل السيرة في ذلك
 لجزء وفرد سعاد في سابع ولادته بموت ابيه فلهذا لم سميت ابنك محمدا وليس
 في اسماء منكم قال روي ان يبعد في السماء والارض وتقلوا عنه لانه ا

حكم استعمال السيرة الطاعة عليه
 صلى الله عليه وسلم

لا امر قبل كلاما لا يرعاه في
 لفظة فانه السيرة في

تصميته صلى الله عليه وسلم
 بحمل ولاء ذلك في بيع

14

سلسلة ينفلا ، خرجت منه اخلاء لهذا العالم بل ولدت بولد يخرج منه يكون كذا
 لك وقد صفى الله رجاؤه وعيسى بنى الله تعالى سمائه محمد ابنه
 ان خلق الخلق بالعي علم وروى ان عيسى بنى الله تعالى كعب الاصل ان ادم را
 له مكتوبا على سلف العرش وفي السموات وعلى كل فرع وغرفة الجنة و
 على خور الحور عيسى وعلى ورق شجرة الخوي وسرة المشطي والحراف الحب و
 بين اعين الملائكة وقدر مع الله فزر هذا الاسم الشريف فخلق به ادم على صورته
 شكله استنكر اللوان عليه صلى الله عليه وسلم كما انشأ الله القابل
 له اسم صور الاصم ربي . فلا ينفه عليه كما نشر ال .
 له رجل ومرفق الرجل كمن . وتحت الرأس قد خلقت كراه .
 ثم انه لم يكن محيى حتى كان اعمى وذلك انه صدر به قبل ان يجرى الناس وكذا
 ربي وقع في الوعود بان تسعينة احمى ونعت في الكتف السلطنة وتسعينة ثمر
 ونعت في الغي وان واسعه محيى بغير المبالغة في العمود في واسعه احمى بغير
 الصلابة في الحامدية لانه يفتح عليه في العلم العمود بمحمد لم ينفه على احد
 قبله يحمي ربه بعلامه اكثر الناس عمدا وما بعد صامد الا بالسلطنة صلى الله
 عليه اذهوني الجيع وهو الحامد لله تعالى على الاطعام والتخفيف وانتقم ال
 ول من الاسير اشتها اكثر وخلت به كليلة التوجيع لانه انجب لعل
 من فقام العجوبة صلى الله عليه وسلم محمدا صلى الله عليه وسلم اعلن محيى
 وامفل من حقد بقم الحاء في الاول وبقمها في الثاني وهو احمد العمود في
 واهم الحامدين ومعه لواء الحمد يوم القيامة لينتم له كمال الحسن يستنظم
 تلك العرصات بعبدة احمى وبعثه ربه مقام محمود احمى فيه الاولون
 والآخرين ويفتح عليه بمحمد لم يفتحها على احد قبله وامنة الحامد وحمي
 الله على السراء والفرح محمدا ان يلقى محمد او احمد وعلامة امة
 مفتحة بالحق وكذلك الخطب والعلم تلي في قال السيوطي اخبر

تسعينته باحمى كاش قبل محيى
 انه حمز به قبل ان يجرى الناس

15

شرف نفسه على الله عليه السلام

البيحفي في الدلائل على ان عمر رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسمي انا عمر بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي
 ابن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة
 ابن خزيمية بن مدركة بن ابتاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان وملائكة
 في القلا سمع من فتيان الميعة الله وعبدها بلغ خربت من بين اسوي فلم يلحقني
 شيء من عهر الجاهلية وخرجت من نخلع ولم يسجد من لرون ادم حتى انشئت
 الى ابي واخواتي بلانا خير كسم نفسبل وخير كسم ابل انشهي والنبي انسان ذكره
 بالغ اوصى اليه بشرع سواء امر بتبليغه او لا وهو اعم من ان يكون من الاسوار وهو
 انسان اوصى اليه بشرع وامر بالتبليغ واما عبد المراء به هذا عبد العبودية وهي
 ابلغ من العبودية لانها اظهر ان تذلل العبودية غلبة التذلل بالعبادة نظام
 العبودية واما العبودية روحها لانها شهود الى بويته وعدم الغلبة عنها
 والنبي صلى الله عليه وسلم اكمل الخلق في هذا الوصف الذي هو عبد العمل الى
 نفسه اي ولا علمه كمال الا يجلد قال الله تعالى وما خلقت الحي والانس الا ليعبدوا
 ولذلك سمي صلى الله عليه وسلم اكمل الكمال على الاكمل وعبوديته اكمل كل
 كمال وكل كمال في العبودية مشتملة على الحالات الانسانية وكل ان له صلى
 الله عليه وسلم كمال العبودية اثني الله تعالى عليه باسم العبد وسما له
 به في اشرف مقاماته فقال سبحانه الذي اسرى بعمره فانه لما رعبه الله حتى
 وصل الى محل من الغيب بسبق به الاولين والآخرين وافهم مقامه غيبه به الانبياء
 والمرسلون اثني الله عليه به وكمال عبوديته الذي لا ينفك ولا يدرك
 وما يعلمه الا الذي خصه به سبحانه فقال ملازغ السبع وما لحفي والامر
 اسم العبودية ولو كان له اسم اشرف منه لسماه به في تلك الحالات
 العلمية وقال وان كنتم برب معاذر لقل على عبونا فليتوا بسورة من مثله
 وقال تبارك الذي نزل العبر فان على عبده ليكون للعالمين نذيرا وقال العبر

اخرج

النبي والرسول

معنى العبودية التي هي الكمال
 الانساني واجلها كمال الا يجلد

تناوه تعالى عليه صلى الله عليه وسلم
 وسمي باسمه اعقبه اشرف
 مقاماته

16

انزل على عبده الكتاب فذكر به بالعبودية في مقام انزال الكتاب والنجس
 بان لا تنوا بعقله وقال تعالى وانه لعرفاهم عبدا لله بذكره في مقام الد
 عوة اليه واظهاره في ذلك كله الى اسم ذاته ملزك كان اخب الاشياء اليه صلى الله
 عليه وسلم وكان صلى الله عليه وسلم يقول للفقهاء في كمال الصبر انهم ي
 عيسى ولا يكن قولوا عبدا لله ورسوله لانه ليس للعبد الا الله اسم العبد ولذا لم
 عبدا لله احب الا الله الى الله تعالى وقال الشيخ ابو العباس النعماني رضي الله
 عنه في منزله صلى الله عليه وسلم انما سبيح ولد ادم وما خرج الا بخر له بالسيلادة
 وانما البخر له بالعبودية **الله** انت هي ولزك **الله** انت هي صلى الله عليه
 وسلم في عبثية سلم اعلى مفتحي ذلك مكان لا يتوسع في ما كل ولا ملبس
 ولا يدخر شيئا من عرض الدنيا وما يفتنيه بل كان يتجلى عن وجهه التبرع بك
 كلها في ملبسه وما كاله ومبنته ومسكنه واوانيته واثاثه والآلات حريم
 وملبسه ازواجه وعياله وما كلهم وكان يجلس للكل جلوس العبد اخفا
 الظاهر العبودية فيما يناله العبدان صرنا من ملابسه الحنة من تحفوا العبو
 دية في تحفها كمنى التي حباها العرق وصرف به ولزك لم يترك صلى الله عليه
 وسلم يوم مات دنيا را ولاد رها ولا شل ولا جيرا ولا عبرا واما مع كونه
 من سبقت له الدنيا بحرايسها وشراديت عليه فتوحها وفتى توفى
 وكرمه مرهونة عن يهودى في نفقة عياله وكان يدعو الله ان يجعل رزق
 ال محمل فوقه وارسل الله اليه صلى الله عليه وسلم اسم اصيل عليه السلام بعبا
 تيج خزاين الارض وعرض عليه ان ييسر معه جبال نظامه زمردا ويا فتلا وذهبا
 ومهنة وخير له بين ان يكون ملكا او نبيا عبدا او ختلا ان يكون نبيا عبدا او ان يكون نبيا
 ويشتبع يوما ما ختلا ما هو الاشم والاحب الى الله صلى الله عليه وسلم وشرق
 وكرم ومجل وعظم **كسر** قال **وعلى** **والله** **والمسلم** **بالحق** **من بعد**
 لعلا انى عليه الله تعالى وعظم بذكره صلى الله عليه وسلم والتمت عليه

17

على ما يورد في ذكره واليه والجليل لان محبتهم من اشار محبته صلى الله عليه
 انتهى روح الامعان فلان لا استلهم عليهم اجرا الا العود في الغني الله الله والجليل
 به من احبهم فبحبه اصبرهم ومن افضهم يفيض افضهم لثلاثه اسلام واسلام
 الاسلام حب الحبيب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحب اهل بيته فقال
 الحبيب ووالله صلى الله عليه وسلم بنو هاشم مفضل على العشيرة ومفضل بنو
 المطلب وهو الذي منى عليه المصنف في الزكاة قال ابو ماضي وهو المختار
 عن نفاة فقال الشيخ زروق هو المذهب وقيل جميع ائمة قال ابن
 العربي في العارضة وصفي الميرملاي وقال غير الحق واعرف لملك ربه الله
 ان وال محمد كل من تبع دينه كمالا الى اخره وقيل ان قيل في
 العرفية انتهى وقيل في هذا اللام استعمل ليرضا هو المروا وعلم
 وهو التلخيص بل المروا من جهة النسب والتميز من جهة الدين وانما اختلف
 هذا المراد به في مثل هذا الفعل المروا في التلخيص وعلى ان المراد التلخيص بل المراد جميع
 العرفية او التلخيص منهم فلو كان والحقانية والحق اسم جميع المذهب بمعنى الحق
 به وهو محقق عن امره بل الحبيب النبي صلى الله عليه وسلم والحق والحق
 موثقا بحمل صلى الله عليه وسلم وان لم يكن وعنه ولم يحمل اعتقاده به فلو ان النوا و
 سواد ماله ام لا هذا هو اللاح وهو مذهب الجليل وسلم المحدثين وجميع
 من الفقهاء وغيرهم وقيل لا بد ان يفيق سنة او سنتين وقيل لا بد من العمل
 لسنة فقال التلخيص وهو صاحب الحق لا بد من حصول اجتهاده بل الحق
 به على الحق القليل وقال في الاجتهاد بالمصطفى صلى الله عليه وسلم
 في الحقة موثقة بتفسير القليل بل لا يوشك الاجتهاد بغيره ولو حال ويدخل به
 فلو ان اجتهاد الاعلى وعبر بعضهم بغيره ليذخل من عنده او من الله صلى الله
 صلى الله عليه وسلم في العمل فاما بعضهم ويخرج والتغريب ما فيه كلام
 ثم اسلم يعرفه صلى الله عليه وسلم واما ما ارشد ثم اسلم به هو كلامه ان

٢٠
 هل

حفيظة الحجاب والتابع

١٨



المخلفات وتبقيهم من العولم جواز العلامة على اللؤلؤ واللحج بحسب النفع للطلال
 عليه صلى الله عليه وعلى آله وسلم وهو كذلك بل على عليه الانفاق والظلم
 من انما هو في العلامة على غيره استغناء لا والاحج انفع انفس الشغل وقطع فيل
 العلامة بالحج انما عظم السنة النبي صلى الله عليه وسلم وتسميهم من هجاب
 الدين القولية والعلوية كمال الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والجهل في ونش
 العلم وغير ذلك وكلهم عيون منعتهم به للمدح والله تعالى اعلم **ولم**
 كانت العلامة اعظم مواعد الاسلام بعد الشهدا دينير وذلك في تحت ليلة
 الاسرى حتى قيل انهم اشد ما اديروا به الى امر من الجسم وكان نهارا وسلايل
 والوسلايل مقدمة على مفا صر هاء **كانت** اعظم وسلايلها لحوال الكلام
 عليها ولا نهال اذا انقزلت سفحت العلامة **ب**سرا المعنف بهذا كغيره يقال
المهارة والاصح هذا كقول المهارة وهي لغة الشراة والنظرية
 مع الادناس واللوسلايل وتنتعل بجازا التزييه من العيوب ونشر **ع**
 تخلص على معنيير بمعنى التخصير وهو مع الحرث وازالة الجلاسة كمل
 مولهم المهارة واجبة ونزل عن هذا العار **ويقضي** اللعبة الحكيمة وعليه
 فوالا بن عربة المهارة حقة حكيمة نوجب لموصو بها استبلاحة العلامة به او
 ميه اوله كما يقال هذا التث **واذ** **ع** في الغرابي ان المعنى الاول
 محارز والتثلي مغيرة واعتم على ابن عرفة بلزك عن هذا بالمعنى التثلي **وا**
ع في تعريف هذا بالمعنى الاول **ف** ان المخلف قد يقال ان تعريف المارة
 اولي لان المراد تعريف المهارة الواجبة المخلف بهذا والمخلف به انما هو
 ربع الحرث وازالة الجلاسة للالفة الحكيمة **وب** **ف** في الغرابي انه محارز
 نخر بل المارة انه ضعيفة انما عليه المهارة مشترك به الشرع بين
 المعنيير بالاحصا المنع من ليلان كل من هذا بان افتقر على امر هذا ما
 لاقتضار على المعنى التثلي اولي لانه هو الواجب المخلف به والله اعلم انتهى

المهارة

معنى المهارة لغة ونشر

اعياله ونسبته في ان شاء الله الكلام على طهارة الخبث عن كلام المصنف على شئ
 وكذا الصلاة واما طهارة الحزب والخصم بعد تعذر المصنف لهما الثلاث
 مراد بقوله طهارة الخمسة طهارة طهارة وهو البلاء عبر زوال عينه بمان
 المشهور انه لا ينزله الا بالبلاء المصهور **وفيل** نزول البلاء العقول مكللة به
 النواذر **وفيل** بكل ما يقع فلاح كالحل ذكره المصنف واما الخبث نفسه وهو
 غير الخمسة فيقول بغير العطل انقله واذا انزلت بغيره كما يتجسس كافي
 في هذا كماله المختص **واما** الحزب كما يرتفع به بالبلاء المصهور انقله كماله اس
 الحزب والنزوح **وتحت** بعضهم بالانقلاب لوجود الخفاء به رغبة بالتبسم
 ولعل المراد انه لا يرتفع بالبلاء انقله لانه لا يرتفع الا بالبلاء طهارة العار بينه والله
 اعلم **تسم** اشكر المصنف الى مفهوم قوله الذي لم يتغير بقوله **بان** **تغير** **يخس**
حرم ولم يستعمل به **وان** **تغير** **يشي** **ظاهر** **استعمل** **العادات** **للا**
العادات **الا** اذا تغير بها **هو** من **ار** **كل** **المق** **والتراب** **والامل** **ما** **خبر** **ان**
التغير **تارة** **يكون** **بما** **ينبغي** **العلاء** **عنه** **غالب** **بما** **ظاهر** **او** **يخس** **في** **تارة** **يكون**
بما **لا** **ينبغي** **عنه** **غالب** **ولا** **يكون** **الا** **ظاهر** **او** **ان** **حكم** **الاول** **انه** **لا** **يتغير** **به** **من**
عز **والا** **ضيت** **به** **يخس** **اذا** **كان** **مغير** **فصل** **الدم** **مسا** **سواء** **غير** **لونه** **او** **كل**
او **ر** **ي** **ظا** **ما** **بالا** **الاب** **العام** **يشون** **به** **عدم** **اعتبار** **تغير** **الرج** **فقد** **قل** **عنه** **البلاء**
ان **وقعت** **فيه** **ميتة** **لم** **تفر** **ان** **تغير** **ر** **ي** **ميتة** **انتش** **ويستعمل** **العادات**
كالشرب **والجوع** **والجن** **مثلا** **اذا** **كان** **مغير** **كل** **اللب** **والزيت** **مثلا**
من **قن** **الغير** **ير** **اذا** **تغير** **بروت** **العلائقية** **سواء** **كان** **التغير** **بين** **الام** **لا** **ظا**
لظا **هر** **المتغير** **انه** **لا** **يغير** **الا** **البس** **وان** **حكم** **الثلث** **حكم** **الذي** **لم** **يتغير** **اصلا** **يستعمل**
ب **العادات** **كالعادات** **تغيير** **هات** **الاول** **ظا** **هر** **قوله** **حرم** **ولم** **يستعمل**
به **انه** **لا** **يستعمل** **به** **اصلا** **وليس** **كذا** **قال** **به** **المتغير** **ويستعمل** **بقتبس**
بغير **مسجل** **و** **اد** **مي** **اي** **احل** **اد** **مي** **الثلث** **ظا** **هر** **قوله** **وان** **تغير** **يشي**

احل ما خوله وتغير
 تغير الرج منك غير على
 المشهور ظا قبالا
 العام يشون

المختصر بلالة التفتا
 على أصل والرسول والشوب
 فيه ثلاثة أموال

لما هم الخ انه لا يستعمل في العبادات سواء كان تغييره بلالة استغفاره
 او غيرهما وسواء كان تغييره بل حشام لا ويستثنى من ذلك ثلاث
 مسائل الاولى تغيير بلالة استغفاره بلالة لايجز الا ان كان تغييرا بل
 حشام قال الخطيب عن كمال بلالة فيجعل من هذا ان العباد اذا تغير بالحد
 الذي يستغفر به او بالرسول او بالشوب الذي يستغفر به فلا يغيره بل الا اذا اهل
 امكنه في العباد حتى تغير تغييرا بل حشام قال الخطيب في هذه الفرية يتغير من
 الرباع ينبغي ان يفعل فيه بين البيس وغيره كعلمه بالرسول ان الجامع بينهما
 ضرورة الاستغفار انتهى والى هذه الفسلة اشار بقوله في المختصر وفي
 بين تغير جيل سارنية بلان مفهوم البيس الباع حشام ان غير لايجز الا ان كان
 مفهوم لغزله حبل ولا لقوله سارنية كعلمهم من كلام الخطيب ملو قال
 بلالة استغفاره لكان ايشعل والتبديل بين البيس وغيره هو العشر
 وهو امد ثلاثة اموال قال ابن عرفة وفي ظهورية الفتنة جيل اب
 استغفاره ثلثها ان لم يكن تغييرا بل حشام الاول الابن زروفا والثاني لاسر الجامع
 والثالث كفتوى اس رشده بالمغير عثته به وبالشوب اشهى الفسلة
 التاليفية تغير ملو الاودية والعزور والابار بل يستغفر فيه ما اورا الشجر
 التاليفية عليه او الخ جليتها الى ايام اليه بلان الى ان ذلك لايجز ولولكان
 تغيره بينا على خطا طر كلامهم ومن ف كى في المختصر فيه قولير مقلان
 كيمس سور شجر اوتين والاضطر في البيس الاودية بهما الجواز وفي اعظمه
 الخطاب مذكر في الفسلة كمرنا اربعة قال ولم افد على من ذكر فيه قولان
 ليرى بين التغير البيس وغيره ولعل العنقوف عليه لاسر الذي يظهر وكلام
 اهل الفذهب ونقولهم ان ذكرنا هان جميع القول بلان ذلك لايسلبه الخطو
 رية لانه قول يشو غنا اعرف غير ومعه حارب الكمران واسى عرفة وافتح
 عليه حارب الرخيرة ولم يذكر غير له واقتاره ابن رسل بلان ينبغي للعنف

المختصر سور او حشيش
 غالب فيه اموال

ان يفتخر عليه او يفرحه بل ان الفخر الذي مذمه هو قول الاربيلاني وتمت عيانت
 انه بخلية الشذوذ كماله ان ابر شذ ثم قال الخطباء وتفسير المصنف
 ذلك بغير البخلية ينبغي ان يكون كما مبطون له وان خرج مخرج البخل وان
 المعتبر بذلك ما يحسن الاختراز منه كماله عليه السلام ابر شذ وان عربة
 وغيره من اهل العلم انتهى وفي عني صاحب الطراز هذه المسئلة
 ثلاثة امورا وتبعه ابر عربة فقال ومما لا يخفى لونه ورق او حشيشة غلب
 فلا تشبه بكم له للمرافيس والاربيلاني وموال المسلمين بنية نعلد العلاء بـ
 صوفيه بالوقت انتهى وتذكر الخطباء قبل هذا عراب رشدا انه
 يلحق بالتغيير على الانبياء عنه ابارا الحارثي التي تدعو الى ورثة السي
 كميل بالمشي والخشب لعدم ما تحوى به سوى ذلك في تغيير لون الماء
وتحرق ولحمه ورجله ثم ذكر الخطباء انه اذا كان باصل الماء شجر ثم
 يتغير الماء بغيره ومما ان الخطباء ان ذلك لا يجرى لانه معا يحسن الاختراز عنه
 والله اعلم انتهى المسئلة الثالثة تغيير رائحة الماء دون لونه او
 حصه بنية ما يزرع به بل انه لا يسلبه الكهفورية سواء كان الماء
 متبعلا عن الماء كالموكل الى جانب الماء جبيعة او غيرة او بنت او غير ذلك
 بتغيير رائحة الماء بـ رجه قبل ومنه ما اذا سمر من اللؤلؤ بشجر ونحوه بتغيير
 منه الماء من غير مخالفة لثبته ومنه او كان منه كرهى ومنه ماء وحبل
 على وجهه ما يجرى به كماء الغنقى وبه كلام ابي بشر اشارة اليه وما
 هذا الباب بتغيير رائحة الماء بغيره من الفخار بل انه لا يغيره ولا يتغير ذلك في
 ورثه ولا يسع حزم به ذلك لسنه اذا لم يكن الوعاء شجر من جرم الفخار لثبونه
 غسلا وخدم وان كان كل من جرم الفخار من دد البحث فيه واختار انه
 لا يغيره فاصنى يتخفف معار حبه بالماء بل ان يتغير لون الماء بـ او حصه
 بـ سلبه الكهفورية ولا يجوز استعمله الا في الحضر ولا في السفر فصل

التغيير بـ بـ بـ بـ
 المتغير او المتصل

تغير

فقال الخطيب ونقل في التوضيح عن ابن رشد الفقيهي انه قال رايك لبعض المتأخرين
 انه رآه ابا الغريب انه يسلم بهذا الى الحجة وفي هذا الفطر ان يغير العلاء ان العو
 صوره به صلبه للضرورة اشهى وخلافه سواء كان التغير الى ايسر او به
 الحكم لوجه اللزوم فكل الحكماء ويتفق ذلك حينئذ بالسفر والضرورة اليه
 ولا يعم مع ضرورة غير ان شئنا التلاشي فما هو قوله الا اذا تغير بها هو
 من منزلة التي انه لا يورث في التغير ذلك بين ما لم يكن فيه فطر او غير فطر
 مع فيه فطر او هو الى ايسر من الغزير ولا يورث بين التراب والعلف وغيرهما مما
 هو من راز العلاء وقد كفى العار وغيره ان العكس هو فطر ايسر منه
 الجمهورية واختاره ابن يونس في العلم اذا حصر مضر او بالفول الاول طر
 المختص فقال او يحصره ووفقر من تراب او ملح والارجح السلب بالعلم و
اعلم انه لا يورث بين ان يتغير العلاء بما لم تدخله صفة قليلة كحجر او جرس
 كعلاء السرزلي وغيره او كثيرة كالأواني العجاف والحديد والفلز كعلاء اللغوي
 قال وقد ثبت انه على الله عليه وسلم نوحا من اناء اصعب ومعلوم انه يغير
 هو العلاء وكان ابن عمر يسمي له العلاء في اناء من صلب الخطيب الى ايسر
 مثل كغير العلاء بغيره تغير بما يتولد منه كالحصالب فيجف الكلب واللام ويقتح
 الام ايضا وهو الخصية التي تغلوا العلاء والخز وهو ما ينبت في جوانب الجدران
 انما صفة للعلاء والزغلاء وهو حيوان صغير يتولد في العلاء فانه الشبح زروق
 قال ومن ذلك ما يخرج من الحول ملكته كما صبراره وعلقة فزامة ودهنية تغلوا
 من ذائنة ولواقي الحصالب فيه سلبه الجمهورية قاله ابو بكر الكرخي حوشه ونقله
 ابن غار ومثله قال الخطيب تغير العلاء بجنس الحصالب فيه اخضر من تغيره
 به من غير جنس كما يلزم من اعتبار الثلج اعتبار الاول وهو ظاهر والله اعلم
 ان شئنا وهل العلاء اذا حلت في العلاء بغيره كالحصالب في سلبه الجمهورية
 قال الخطيب وهو الجباري على ما تقدم عن الكرخي حوشه اشهى واعتبره

التغير بغيره
 وملاحقة

مما هو من فطره
 كما لثاب ويرا ان يتغير
 بهادخلته صفة

ولا يتولد في العلاء بغيره
 بغيره في المشهور انه لا
 يتغير اذا تغير بغيره
 الحصالب فيه الخ

24



يُحَلَّى (البرص) شرعا بمعنى

بعبارة التي معنى معبولة على معيار كذا بجهة تدبر والعرض ما يتلوا على
معليه ويحلى بها على تركه فذلك الخطأ ويحلى شرعا على معنى آخر وهو
ما تتوقف عليه حجة العبادة ومواز الاتيين بها كوضوء الناملة وهو مزا
المعنى اعلم من الاول ويتشارك الاول بانه يلزم جعل العبادة تدبونه
ويغير دونه بل انه لا يلزم تركه مع ترك العبادة المتوقفة عليه انتهى
والوصف هو علم الواو اسم للفعل وهو المراد بكلام المكلف ويعتقد العلم
للغلاء هذا هو المعرفاء اللفظة وقد كلى عن الخليل الفتح مبهما وغيره القسم
مبهما ف لا اب د فيق العبروا اذا قلنا انه بالفتح اسم للغلاء بظلال هو
اسم لمكلف الغلاء او بغير كونه متوقفا به او بعد اللوضوء به مبهما شرعا اشعر وهو
مشتق من الوضوء وهي النظافة والحسنى فذلك الخطأ ويحلى الوضوء به
اللفظة على غسل عضو بغيره ومنه عرث ليد او وده وانتم مبرز كنة الكفا
م الوضوء قبله والوضوء بعن وهو عرث ضعيفا والمستتر اذ به غسل
البرص ومحلله عن نكاح اذا اصابها اذى من عرفا ونحوه ومنه الحريث الوضوء قبل
الحمل ينبغي العفر ويجزى اللبس ويجزى العفر ذكره صاحب الجمع وذكره
الاصحاب ولم يذكر قوله ويجزى اللبس والفرد المشرع به هو غسل الاعضاء فحصره
على وجه مخصوص اشهر وقد ذكره المحققان ان من اوجب سبع فهو
اصر الاموال وعليه صري بالمختص الا ان في حجة الاعفاء الاربعة نجفع
عليها و حجة النية فيها حريفا حريفة ابن عارث وابن رشد انظار واجبة
بالقبول به المذهب وحريفة المانزلة وابن الحارثي حكى اخلافا وقد حجة الراد
والعموم مبهما ف كما وقد حكى بالمختص اخلافا بالمواالات بالبر حجة والسنينة
ف لا الخطأ ولم يجد الترتيب للام المشهور فيه انه سنة على تقليد
بائن ولم يجد الغلاء العكس لانه شرعي وعوي ولم يجد الجسد الخطأ لانه الم
تقضى انه لا يشترط كماله العمل قبل ورود الغلاء انتهى وافتر

معنى الوضوء لفته وشرعا

الخطأ به مجرد بر اي قول الوضوء

النواحي الأربعة
هو غاية التحقيق

ليس الوضوء من طاهر هذه
الامة ولم يكن معروفا لها و
برضة مغارة لبرق الصلاة

تعرض للوضوء اعلم اربعة

شروط الوضوء الثلاثة افعال
وهي شروط الوضوء
الاعمال الثلاثة

الحكمة اية زبدة النوادر على الاربعية المذكورة في كتاب الله تعالى واشتار
البيد رسالة في التبيين في وضوء وهو غاية التحقيق لان البنية ليست
من خواص الوضوء بل هي من خواص كل عبادة فتحتاج الى التبيين والاعلاء والظاهر في كل
كل طهارة ما يمتنع من الغسل وزوال البغلة والعبور والشرط لازم بكل عبادة
يقوم في اولها على اقرها الى غير ذلك لاني من بعد ذلك كله فلا هتافه بالبيان
والله تعالى اعلم انتهى واقترح عليها في صاحب الحراز قال واما البنية
منعتها بالشرعية الحضر من نعتها بالبرضية في الالحكام وتلك ردا ان
الترك والموالاة في صفة الغسل انتهى **تبيين** ذكر
المطرب هنا عفسر مبادئ حلقها في مذهب الجعفر ان من خواص الوضوء مغارة
لبرق الصلاة وقيل كان سنة ثم من جلابة الملائكة وانه لم يكن معروفا فيك
الاسلام بخلاف الغسل بل في ذلك قال تعالى الوضوء يا غسلا ووضوءكم الالة
وقال في الغسل يا غسلا ووضوءكم الالة ووضوءكم الالة
الامة مختصة بالعبادة والتجديد والجميع عدم اختلالها بالوضوء بحيث
جرب وانه في الشرع على اربعة انفسام واجب لكل مالا يحل الالة في الصلاة في كل
او يغسل في كل الوضوء والمجدد ومبايع كل الوضوء للدخول على الامراء
وقيل انه مستحب ووضوء البشر والتضخم ومعنوع كالمجدد في ان تبطل
به عبادة وانه للوضوء شروط هي ثلاثة انفسام شروط وجوب وحكمة
معارف هي بلوغ الرعونة والتعقل وانقطاع دم الحيق والنفاس ووجود الماء
والظهور الكلي وشروط وجوب مغلوبة وهي دخول وقت الصلاة والحضرة
او تذكر البليقة والبلوغ وعدم الاكراه على تركه وعدم السهو والنوم
عن العبادة التي تجلب لها الوضوء والقرينة على استعمال الماء وثبتت
حكم الحث الموجب لذلك او الشك على المشهور وشروط حكمة مغلوبة وهو
الاسلام فبقه على المشهور ان العبارة غنا صوبه بعبوع الشريعة وشروط

والبحر

الامنية و اجراءات
تاليفه لغز اء حلس مشتمل
على عشرة ابواب

دليل الغيبة في الرغوة

پارا حقیقۃ النیتہ و عیشہ

لقول ذلك فترى او مرزا او ادا و قبل اللعبة المتعلقة بالاجلاد والاسباب تسمى
 ارادة واللعبة المتعلقة بالماله ذلك العمل الى غير ما يقبله تسمى نية و
 تقابل النية الارادة مع وجه اخر وهو ان النية لا تتعلق الا بعمل الفاعل والارادة
 تتعلق بعمل الغير كما نرى في مغفرة الله تعالى واعماله و لم يمتنع بقلنا
 انتهى مختصا انتهى واقف ما يرتبطها ومكتفيا بقوله الخصال هي
 تعيين العبادات عن العبادات لتعيين ما هو له تعالى على ما ليس له او تعيين مراتب
 العبادات بانفسها لتعيين مكانها في العمل على عمله ويظهر ندر تعيينه
 الى به بمقتضى الاول الفصل فيكون عبادة وتبردا وصغور الفصل بعد فيكون للعلم
 في وجوه في السجود لله وللعلم ومثال التلخيص العلامة لا تفصل ما كان في وجوه
 والبر في الى وجوه في الاعمال ووجوه في العمل على الكيفية ووجوه في غير منزور
 ومن هذا يظهر كيفية تعلقها بالعمل بانها لتعيين وتعيين الشيء قد يكون
 بالاجابة الى مسببه كحلالة الخسوف والاستسقاء والعيون وغيرها
 بوقت كحلالة الخضر او بكماله الخاص به كالبرهانية او بوجود مسببه كربع
 الحشر بل الوصف مسبب ربع الحشر بل اذا سوى ربع الحشر ارتفع ولم يولد
 انتهى اي لانه يلزم من وجود المسبب وجود مسببه واقف بل ككيفية
 هذا ما علم ان ككيفية نية فعل الوصف الواجب ثلاثة اوجه وهي كما
 المختص نية ربع الحشر او البر في او استبداعة المصنوع والتعيين على كل جمعة
 الاولى بوجود المسبب كمال تقدم والثانية بكماله الخاص به وهو البرهانية
 والثالثة كماله في الله تعالى قال انبى بنشر ما صلح له من فح
 ذكر جميع الثلاثة تلافت وان فح بعضها اعم من جميعها لم يفصل عدم
 حصول الآخر كما يفصل ربع الحشر لا استيعاب العلامة او اعطى بتبطل
 النية للمقتضى انتهى ويصح الوصف على المشهور من قولنا اذا فحل
 به احد الالوجه العفدة مع نية تعليم او تبرد او تعجب او غفلة

ملكة مشروعية

لكيفية النية في الوصف
ثلاثة اوجه

من و ثلاثة في
الوصف

جميعها ملحق بالوقوف بلذا انواها لم يكن ذلك مضافا له ولا مؤثرا فيه كماله
 المشهور من اموال الثلاثة استباحة جميع ما يستباح بالوقوف اذ انوى
 بعض المستباح به كل الثلاثة واخرج غيره كغسل الوضوء او تنصيبه وقيل لا يستباح
 ح به شيء وقيل يستباح به ما نواه فيه كسائر الوقوف من اصرث اصرثا
 اذ انوى صرثا من ظاهرا غير محرم سواء وقيل اشار الى هذه اليعى ومع التشاكش
 به المحقق بقوله وان مع تبرد او اخرج غير المستباح او تنصيبه عدثا واما
 اذ انوى عدثا واخرج غيره او نوى الصهاراة فلا صراحا كالحظا وعمرها اهل
 دى بل محرث وبالمحقق او نوى بطل الاستباحة بعمل ما نواه له الصهاراة
 كغسل العلم او تعليمه او انى نية منرددة غير جازفة بلا يجر به كماله
 فالله العتق لا اصرثه لو نوى بطل الصهاراة او استباحة ما نواه له
 او قال ان كنت اصرثت عليه واما محله بالمطلوب ان تكون مغارة الاول
 صق وهو غسل الوضوء ان بدا به وقيل عن غسل اليدين وجمع بعضه من الغرضين
 يقال بغير النية اول الفعل ويستحبها الى اول البرخى وقاله البرزلى
التنوي جيل والظاهر هو الغرض الثاني للزنا اذ امكنه ان ينوء عن غسل
 الوضوء يلزم منه ان يعزى غسل اليدين والثالث والاستغناء عن النية
 وان قالوا ينوى له نية معروفة قيل يلزم منه ان يكون للوقوف نية لا لا بل ذلك
 وقاله ابن راشت انتهى فقال المحقق يلزم على المشهور ان يقولوا انه
 يحتاج الى نية فصل او نوال المكلف للزنا بل ذلك يجل عنه بان لم يصح كماله
 لعمري به ذلك لانها قالوا ينوء ربع المحرث عن وجهه وقالوا يغسل يديه او لا بنية
 كما سبى كره المكلف وقال ابن ناجى يد شرح الى مسألة المكلف غسلا بل هو
 العبر بنية اثمى ولا شك ان الاستغناء مثل المكلفه تم اصرح
 ان المكلف ينوء بغسل يديه والرابعة والاستغناء والاستغناء
 انها ستر للوقوف وقيل ذلك من غير نية بل عمل السنة ثم ينوى عن

وهو اربعة لانها

محل نية الوقوف

يلزم على المشهور ان
 يقولوا للوقوف نية

وجهه ربع الحزب قبله والله تعالى اعلم انتهى كلام الخطيب فان تناخت
 النية عن عملها لم تجز كما لا يخفى بل انما كان تفديتها بغيره تفريضا لا
 والاستغناء عن العمل الى تمام الوضوء قال في المختار وعز وجلها عزاء و
 رضها مضمين **أم** الرأى به هو امرار اليد على العضو ولا يلزم ازالة الو
 سخ الا ان يكون متجسرا او الفول بانه واجب لنفسه هو المشهور وهو منقول
 مالك في المرونة بناء على نشر حيثه في عضو المسمى الفسل للبرق بينه وبين
 الاتصال سرقة وفيل واجب لنفسه بل لتخفيف احوال العلاء بمعنى تخفيف احوال
 له به او بحول العكس اجزاءه وفيل ليس في الخلاف في الوضوء والفسل سواء
 وحكي ان احوال الاتفلاء عليه في الوضوء بخلاف الفسل تنبيه **هذه** الاول
 قال الشيخ زروق في شرحه الى سلة وينبغي ان يكون الرأى متصلا بالاباحة
 في كل مفسر لانه ابراهم الخلاف وان كان المشهور جواز التعفيف مع الاتصال
 انتهى التلخيص الخطيب الاستنباطية فيه لا ورة حاشية من غير خلاف وينبغي ان يقسم
 في الافلاس ولغيره لا يجوز من غير عكاف واختلف اذ اوقع وتر اهل بحرية او ما
 من لا في المشهور الاجراء وقد يجب الاستنباطية كذا سيلة في الافصح والالا
 مستنباطية على حب العلاء حاشية بل في خلافا **الثاني** قال الخطيب عز قول
 بتحصل من هذا ان نقل العلاء الى العضو بمعنى احوال العلاء اليه واجب انتقالا واما
 جعل العلاء بالبرق بلا يجب امل في مسألة انتقال سر الجنب في النظر فيل يعلقه والكل في
 مسألة من اصاب العلاء ولو به او جسه او خلاصه جلية في العلاء او توشا
 في العلاء بعلي الراجح وهو من طلب ابن الفلاس المعلوم من المرونة وغيرها للبدن
 مسألة مسح الى العلاء بالراجح انه لا يفيح مسحه بل يملك الحاصل عليه والله تعالى
 اعلم الى ابع لا يشترط ان يكون الرأى بالبرق وبما حنفها هذا هو الضابط في ذلك
 قال الخطيب كذا في شرحه الى مسألة الرأى امرار اليد او ما يفهم مقامها وما
 ابرر شد الفسل في اللغة لا يفعل الا يجب العلاء و امرار اليد او ما يفهم مقام ذلك

الخلاف في الرأى

الاستنباطية في الوضوء

نقل العلاء الى العضو

لا يشترط ان يكون الرأى بالبرق

31

من ذلك امرى رجلية بل لا يرى في داخل العلاء ان تلاء يستلحق ذلك انتمى
ونوال العلاء النزل بل بغير معنى على الفاعل فقام باللام بغير معنى وتبعه كذا كان
يقرب شينها ابو عبد الله بغير معنى من اجل المسئلة واجزل الله تعالى اجرة ورفع
بالدارين فزرك وقال العلاء بغير معنى علة غير اللاتيل بل بمعال الصلابة بغير معنى
متصل من غير معنى بل حشر وقال معنى نوال المحنف وهو عدم النوافي رتبة ويعبر
عن هذا البرق بالمولات قال ابي حمزة السكاه والتعريف بالحوالات استل لا منتظر
بها العوارية بغير المعلاء خلاصة من غير معنى الفعل الاول والتعريف بالبور
يعلى وضوب تفديم الوعود او الوعد انتهى ولم نزل او الله اعلم احتاج
المحنف الى تعبير العلاء بذكره وقال من قوله المحنف والعقل الكثير
ان العقل اليسير مغتفر وهو كذلك اما انما او على المشهور وظل ص
اليسير ما لم يحف اعلاء الوعود الى فعل المحنف وهو ان ذكره ابي حمزة
وبكلام المحنفات ما لم يرفع او اقل من ذلك وهو ان محله صرحا بالجمع على
ابي هارون واستنقصه المحطبات ثم اعلم ان ظاهر كلام المحنف
ان العلاء واجب مطلقا وهو امر سبعة افعال ذكرها ابي ناجي ونفلا هذا الخطا
بواشهر هلا موالا القول بالوجوب مع الذكر والفترة والقول بالسنية وافعل
عليه فعله المتعقبات وقال هؤلاء العولات واجبة ان ذكره وفردوني بنية ان
نسى مطلقا وان عجز ما لم يحل بغير اعلاء من اعتدلا او ستة خلاف
وعلى القول الاول كلامه ان مبرق عمر افادرا الحاد ابدأ وعلى الثاني بقول
والا بغير محمل الحكم لانه عليه وابي الفلاس بغير الوعود والعللة افعلا
لانه كالمشتاغب المتشاهل وهو امر ثمة القوي بغير ملاءم التعريف
كما قال المحطبات واما ابي حنا سيبا بغير بنية على القوي لخال او لم يحل
واما ابي حنا سيبا بغير ملاءم يكون حرة ما اذا اعلم من العلاء ما يحل بغير بنية
او يشك من بنية واما اذا اعلم من العلاء ما يوجب ففعل ما هو في له او اهرق

ما يرى في وصفه عامر افادرا

من مائة تاسيل او علاج

شعر الى اسر المختار في الجبهة او في الصدغ ومنتطلي الرفاع وهاهنا ما لا يحية له
 ومنتطلي اللحية وهاهنا ما له حية **ف** الى ابن ريشل على المعلوم ومذهب
 ملك والحلابة في المرونة وغير ذلك **ف** ليس عليه اء يغسل من الحية
 الاملا على منطلمو صطحة الاملا على منطلمو وهو ظاهر ملاءم مع موسى على
 ابن الفلاس عن ملك انتهى **تقديم** الاول الوجه اسم لم يتق به
 المرواجهة التي وفتى خرج ملكت الشعر الكتيبة عن المرواجهة وانتقلت
 المرواجهة الى المظهر من الشعر بلزك لا يجب الاخر في الشعر الكتيبة دون
 تحليله بل بغير تحليله على ظاهر المرونة وحينئذ به ابا مربة **ف** ان
 المرونة ويحرك اللحية في الوضوء ويعبر به عليها من غير تحليل انتطلي
 قال ابن ناجي للاطلاع ان الغريب لا بد منه قال سنن لان الشعر ينبتوا فيه
 من غير منع عفة وحول ابعاد الى عفي بل اذا ترك ذلك على الاستيعاب
 جميعه فظاهر انتهى **ف** الى الخطباء وهو الغريب في غير التحليل للمنة لاظهار
 فيه وسيلان الخطباء في التحليل انتهى لان التحليل هو اجمال الاعلى الى
 البشارة كماله في التوضيح **ف** تحليله وقيل يستحب وقيل يبي
 ذكره ابن ناجي في شرح المرونة عن الزياتي منطلمو المرونة وقال الامام
ف الى الخطباء ويختم من كلامه في جميع الفوارب بالخرافة قال **واما**
 اللحية الجعيفة فيجب اجمال الاعلى لاحتها من لواحد او ثلثة ابن ناجي في
 شرح المرونة انتهى **والتعريف** بين الكتيبة والتحقيق للختن في شعر اللحية
 بل شعر الشارب والصفحة والحاجب والهرب كزك **التشابه** بسبب موطنها
 المعتاد يغسل الاغمر على جبهة من الشعر ولا يغسل الاصلع ما اخرج
 عنه الشعر ما الى اسر ولا يد من غسل حتى ما الى اسر ليستكمل غسل الوجه
 كمالا من مسح بعض الوجه عن مسح الى اسر ليستكمل مسح راسه **ومضى**
 صرح الجزولي في الشرح بوجوب غسله الى مسألة بوجوب ذلك لانها

ما له شعر كتيبة لا يجب عليه
 الاخر يكس

يستظهر الخطباء وجوب
 غسل بعض الى اسر ويصح
 بعض الوجه

من باب ما لا يتوصل للواجب اللابيه فهو واجب وذكره الشيخ زروق بشرحه الى
 سألته كانه المنزه وفيل لا يجب واحر من طهرا وفيل يجب به غسل الوجه دون مسح الى
 اسرفه قال الخطيب والظاهر الوجوب الثالث ما يبرئ من غسل الوجه زيدا
 في على ما تقدم من مواضع يجب على الفتوى ان يتحقق عليه ما ذكره شيئا
 منه كانه كمن لم يتوضا وهي اسرار الجبهة والظاهر التثنية وهو ما ينفرد
 منه عن انكبه فلهذا انكبه فلهذا الجبهة والوتره وما غار من ظاهر الايجل
واما غسل اليدين الى المرفعين باعلم انه اختلف هذا بثلاثة امور الاول
 غسل المرفعين والمرفعين هو ذراع عنقهم الزراع المتصل بالعضو والمشهور وجوب
 دغوله بغسل ولو غلظ ان للغاية لان المشهور ان اليد عفيفة من
 الاصابع الى العقب والفرقة اذا كانت جنيءا من المغيبة ذائنة وعلى
 مقابل المشهور ما الى غاية للترك اي ان تركوا منظر الى المرفعين انظر الخطيب
 الى بمعنى مع كونه واذا اظلم اليه فليكن اسهل من هذا ان تكون اي بمعنى مع كونه تعالى واذا ضلوا الى مثيل حينهم
 وموله ولا تتركوا الاموال الى امور القوم وامثال له في المختص بقوله ويرى به برفيقه
 لو مع مرفقيه وفيل ان المرفعين غير اقليم الوجوب وانما عليه ان يلفظها
 رواه ابن نافع عمه كوك وعلاء النخعي عن ابن ابي العرج وقيل يرضان للاجلها
 بل احتيل حاله الواجب لا يتوصل اليه الا برضاهما وعزاه ابلج وعمه لابي
 البرج وعزاه اللخفي للقل في عبر الوهاب وهو ظاهر قول الشيخ في سألته
 وادخلها احواله في والتخلف التخيير لاكن عليه ابن نافع في بشرحه الى سألته
 لة بالاستقبال فيكون راجعا فانه الخطيب الشك في تحليل اصابع البر
 بيا ووجوبه هو المشهور وقيل بالاستحبابه وقيل بانكاره على الاموال التل
 ثة ابن عربة وابن نافع قال الخطيب معقول التوجيه لم يختلف في طلب التحليل
 غير ظاهر انتهى وقيل بشرحه المرفعين المرفعين ان هذا الخطيب انما
 هو يملأ عداه بين السبابة والابطال المشبه بالابطال امل ما بينهما ما

مقابل الوجه

غسل المرفعين امرا

الى بمعنى مع كونه واذا اظلم اليه فليكن اسهل من هذا ان تكون اي بمعنى مع كونه تعالى واذا ضلوا الى مثيل حينهم

بتحليل اصابع المرفعين امرا

كلامه وصوبه تخليله لانه من جعلته خاضعاً ليد الواجب غسله اقل من الشئ
 ويصعب ذلك اذ الواجب وتخليله من خاضعاً هذا اصح ويخلل اصابع ي
 البعني غسله واصابع يديه اليسرى غسله او يتجمع غسل الشئ
 في شرم الى سلة عن حق الغسل على البراجيم وهي العباصل الظاهرة والبا
 كنة من الاصابع وعلى الواجب وهي رءوس الاصابع بان يجمعها ثم يحكمها
 في حبة انظر الخطاب الثالث اجابة الخاتمة للسؤالين فيهما ان تحريكها
 قليل لا تجب رواه ابن الفلاس عن مالك في العتبية والجموعة وخاضعاً سواء
 كان خفيفاً او واسعاً قال الخطاب وء كلام ابن رشد نفوية لغز القول
 وهذا كلام غير ملزم افضح المصنف قال والظاهر ان يغسل بجماعته
 لكون لبسه ملبوساً وليس له حله وقال ابن شعبة يجب اجالته
 مطلقاً واستغفر ابن عمر المسلم وقيل يجب اجالته الصبي دون
 الواسع قال ابن حبيب وعمر العريز بن مسلفة وابن عمر الحكم
وقيل ينزع ولا تغني اجالته قال ابن بقتير عن ابن عمر الحكم وقيل
 ابن قيسون عن الجوزي قولاً عكس الثالث وهو عزيب وعلق الاول قبل
 لضيق كلام الجيزة اذا نزع وجبت العبادته لغسل ملتحته واللامحج قال
 ان تغني اجالته العلاء لملتحته كعلاء الحكم از وفعله صريح الرخصة قال ان
 غير ملحدون فيه خاتمة الذهب للجلد بما يعصى عن غسل ملتحته وقد نقل
 ابن تاج عن شيخه الشيباني انه افتى بان خاتمة العفة اذ افعل بلبسه المعينة
 بجانب من اجالته او نزع قال الخطاب وما افتى به هو الجار على المشهور
 يعني من ان الخلق العلاء لا يترفع له الفص والبصر قال الخطاب و
 انضاهم ان خاتمة الحر يد والخامس والى خاتم لا ينتهي الى عدم الاجزاء كما
 في خاتمة الذهب والظاهر انه يوم نزع ابتداء لملتحته من كراهة لبس
 ذلك انتهى فروغ قال فطعم من اليد دون المرفق غسلي فيه

وعلى بل حصر الكدابة
 في الخاتمة السادسة في هذا القول

الخاتمة العريضة والمكرهنة

وصورة الافلح

فقال يا الهنا انا وعبدك لا قطع من بوضيعة ولو باجر منه كثر اء العلاء وان لم
يحب موجوب العلاء الحضر من سعة كنهه لعنة الارض بوجبه اشتهر فقال
الخطاب وما استخضره كما هو لا تشك فيه ولا وجه لعنائه لان الراف يستف
ما العجز عنه اشتهى قسما نفع من المربع مسقط ولو ثبت كفى بعض
دون ذراع غسقت مغبك ومن له ايل وجب عليه غسل جميعها ومن حالت
الحفارة وخرجت عري وسرا صا بها كما هلا السج وغيرهم وجب عليه
غسل ذلك بان تركه وعلى من يخرج على مله حال من شعر الى اسر والحيمة
من حد العضو او لا يدخله الخاف ان يفسد اخذ به ذلك انما الشايع
وجزم ابي عروة بانه كما حال من اللحية فقال الخطاب والظاهر
انه لا يدخله الخاف المذكور ولو سلمنا دونه فقد تقدم ان المشهور
وجوب غسل مله حال من اللحية والى اسر يجب غسل مله حال من ذلك
ايضا واما مسح الى اسر الى شعره ان كان شعره وجلده ابيض فذاك
شعر قبل ع لم ان المشهور من الزهبي وجوب الاستيعابه هو لاوع فلا
بالمسح و عر ضامن الاذن الى الاذن وهو لا من مبر الوصه الى ما خرو
زه الجمعية على المعروف من الزهبي وم بل الى منابت شعر الغسل المغسل
وهو من الين شعبلان وق هم ابي عروة ان مذهب المرونة كقول ابن
شعبلان للاس الا وهو الذي منى عليه غير واحد من اهل الفذهب يلج
مسح شعر عظم الصرغين والبيلاص الى بين الاذن وشعر الى اسر خلف الاذن
والبيلاص الى موه وتل الاذن وما ترك شيئا من ذلك فقد ترك جزءا من الاس
ما يخرجه وقال ابن مسleme بجزء الثلثان وقال ابو البرج الثلث
وقال اشهب بجزء الناصية وروى عنه انه قال انكم عجم راسه اجزاء وا
لهق ولم يبي قدره قال ابن موهوب فبعل لاس هارون وينبغي ان يرد قوله
المعلق الى قوله المقييل قال بالترقيم قال اللخفي وابن عبد السلام

من فزجت الحفارة على
اصابعه

يجب غسل ما كان
من اللحية على الشعر

المشهور وجوب
استيعاب الى اسر

فقال المشهور 3 انزال

هل الخاف بتعظيم الاس
بعد الوضوء او ابتداء

37

لا خلاف انه ما مور بالجميع ابتداء وانما الخلاف اذا افتتح على وجه فقال
 ابن عمر السلام وكان بعض اشياخني يحكي عن جوف مشيوق اللاند لسبب ان الخلا
 ف ابتداء به المنزله ولم اره فقال الخلاف ولم يرتض ابن عرفة ما قاله ابن
 عمر السلام ويجب منع ما استرخى عن حد الى اسرى الشعر على المشهور
 وعليه افتتح به المختصر بقوله مع العشر حتى وقيل لا يجب قال ابن رشت والاول اخص
 واشهر وهو المعلوم من ذهب مالك واصحابه بالمرونة وغيره قال
 به المختصر ولا ينبغي خبره زحل ولا امراته يحيى اذا كان بخبره او خفيه او خبيص
 ثم قال وثان قد خلا من بين يدهما تحت به زوال العشر قال الخلاف فلاحر الشيخ
 اروي به شرح منوال الى سلاله وتدخل بيضا من تحت عقلم شعره به رجوع
 بربها به العشر وهل ادخل اليه من تحت العقلم منوبيا بالوصوب لتمام
 الفصح او بما الى ذلك ام قد على شيء من ذلك وهو مشكل ما نظره انتهي وقال
 به شرح الفرحية ويدخل المعقول شعره بربيه تحت عنبر دكة والخام
 انه به ذلك على الوصوب انتهى قال الخلاف به مختصر الواحدة ما يدعى على
 وصوب ذلك انظر علمه به واسم وصوب هو الذي يدل له جميع المختصر والله اعلم
بشروم تتعلق بهذا البرق الاول اذا كان اكثر الشعر بخبره فما به
 من عليه ولا يخفى العشر عليه لانه حامل الاعلى من ان يقول بجوارحه بعض
 الى اسر انظر الخلاف المشايخي ان كان على الشعر كليه او عله عناه بان سلا
 لغزوة وكان خلاف ينزعه ضررا من عليه وان كان لغير ضرورة مشيوق
 زعمه بان منع على الحناء وكان على جميع الى اسر فما به كبحر وذلك وان كان
 كان على عله صرى على الخلاف بالافتتاح على علق الى اسر قال ابن ناجي
قال وبالمجبة لا يمنع على حامل مع الاغتيل واقل مع الغزوة فجل انشئ
 وذكر الشيخ زروا عن شيخه الفوري انه قال انه لا يفتي المنسلر بالفتش على
 الحناء لانه اذا منعها من ترك الحلاء واذا لم دار الامر بين ترك الحلاء

منع ما استرخى عن
 حد الى اسر

بغير

الظاهر ان ادخال البير
 تحت العقلم على الوصوب

قال به المختصر وغسله بحناء ابري
قال به المختصر وغسله بالبر شعير ابري
 ابله عيظه وكمره به اخرون

اذا كان الشعر خفيفا
 او كان عليه حناء

مبنى الفوري رحمه الله بالجمع للمناه
 لا تالفا شرذا طيهر زكيا

38

وبين مصلها على الخلف بل زكيا به الخلف اولى بل انظر في ذلك فقال الخطاب
بیشتر بالخلاف الى قول الامام احمد بن حنبل وداود و الثوري والاوزاعي
يجوز ان يمسح على الخمار والصلامة اغتبارا ثم ذكر الخطاب مستثنى كل من
الذي يغير شعره قال قال ابن جرير واذما مسحت على الحناء لعلة ثم ان الله
وهي على وضوء مسحتة لم يستقبل وهو ظاهر وعلمه بحكم الجبيرة انني
واعلم ان المعتق ان لا يشترط بغير الحناء ان يكون بالعلم لا اذ
بغير العلم بغير بلوغه العقول لا تقصر وقال بعض الشيوخ لا يمسح حتى
يزيل بالعلم فقال ابن جرير و هو اي في حال الخطاب فلا قال ابن جرير ولى
انه لا يمسح وهو الذي ضعفه ابو الحسن و ابن جرير وغيره والظاهر هو ما
قاله ابو الحسن و ابن جرير وغيره الثالث قال الخطاب تقدم
في كلام صاحب الطراز والفرابي و ابن عرفة و ابن جرير و ابن تاج ابي الملبس
يجوز له الممسح على الشعر الطيب ولا يكون صاملا وقال ابن جرير ولى بباب الحج
ويجوز له ان يمسح على التليين الوضوء لاجل الضرورة وان كان فيه الاضامة
اولا لا يجزى العلم الاضامة شوش واما الغير ضرورة بما يجوز الممسح على الخمار
فلانني الى اني سمع قال ابن جرير و ابن تاج و ابن عرفة و ابن تاج و ابن تاج
الفهم ان الذي جعله القوا في شغور هي لانه اخف من العلم ومع ذلك
قالوا يمسح انني والذهبي و ابن جرير و ابن تاج و ابن تاج و ابن تاج و ابن تاج
على الدهن لغير ضرورة فقال الخطاب و هذا انما ياتي على ما ذكره اجابوا
الحسن عن بعض الشيوخ انه يمسح على الحناء حتى يغسله بالعلم ليكن نظا
وا قال على القول الرابع يجوز الممسح عليه الا ان يشترط يمسح على الشعر حتى
يجبر ما لا يغيره الممسح عليه وانه نقله اعلم الخطاب في الممسح في
الملفوفة قال الشيخ ابو عمران العباسي ارخص للعرس ان يمسح بها ان يمسح
بالوضوء والغسل على ما راى من السهل من الطيب وتقليمه ان كان به عسر هلالا

الكتابيون يجوز الممسح
على الصلامة والخمار
اغتبارا

لا يشترط بغير الحناء ان
يكون بالعلم على المعتق

التمسح على الشعر الطيب
جائز ولو بغير ضرورة

التمسح على شعره
فهم ان اودع كثر

الرفعة للعرس
ايام سلب علم

ازالته من اخلاعية الغلال انتهى قال الخطباء وهذا خفاف المحرووف من المذهب
 والله تعالى اعلم انتهى وقد ابقى به ابو عمرا، نقله ابو الحسن عن ابن بطال عيسى
 بن عفان التاجير وعنه تقييد على المرونة ابن بكال عن ابن بطال التاجير ليس
 على العروس غسل رأسها الفاء ذلك من افساد الهلال قال ابو محمد طالع وهذا
 ان يسمع به الحبالس الشيخ يشير الى انه لم يقف عليه نصه فـ
 به تفصيل التفسير الواسع في ما ذكر ابو محمد طالع من نقل ابن بكال الترخيص للمراة
 للمراة العروس لا يغير كل البصر ويبرر وعنه ما يشهد له انه هو أما غسل
غسل الى جليل بل علم ان وجوب غسلها هو من ذهب جماعة اهل السنة
الا ما يحكي عن جبرير الصبري انه قال بالتخيير بين العسل والغسل وبـ
قال داود وقاتل بن عفان الغزيرة والسراويل الواسعة العسل ولا يجوز الغسل
ويجوز عراين عبا سر وعنه انه نقل عنهما قال في الحراز وهذا المذهب
كلها بالجملة بالاملاء واكثر من يخرج عن الجماعة بالغسل واجب بالكتاب
والسنة والاجماع والقبيل سر انتهى وفي رواية الجوان كان خاها يفتي وجوب
العسل لا يترك صلبا عليه لانه لم يرد ومعه النبي صلى الله عليه وسلم والجماعة بعد ذلك
الفصل في تعبير واصحاب المحققون عن الائمة بوجهين احدهما ان العسل هو
 هو الفسل قال ابو زيد العسل خفيف الغسل وضعت الرجل راويين مسلم المفسر
 لات باسم العسل ليقتصر به على الماء عليها اذ كانتا مقنة الاسم ان والثاني
 ان المراد هنا هو العسل على التخيير والله تعالى اعلم انظر الخطباء وقوله انتهى
 التعبير يجرى فيه ما تقدم به قوله الى ان لم يفسر ومبـ العسل التعبير بغيره
 انما يشير بمفعول السلفين قال الخطباء وهذا الزيادة كثر المصنف به تفسير
 التعبير هو المشهور عن نكاح عن اهل اللغة وفي كل هذا الكلام عن
 معقر الشراك وهذا الكلام على تقدير ثبوته راجع الى اللغة اذ لم يقل
 احرا الفسل ينتهي الى الشعب النمر عن معقر الشراك لانه المذهب وما

حارون
 بانفسه
 لم يقل احرا الفسل ينتهي
 الى معقر الشراك

ولا خارجا خلافا لما يقتضيه كلام ابن الحارث والشيخ السمرقاني في تفسيره والباقون وغيرهم
من الغير يكون النكاح من ان النكاح في ذلك خلافاً في منتهى الفسول انظر الخطباء
تفسيرات تتخلو به قوله البواجر الاربعة الاول قال به الصراة الثاني
حكم المصحف قال الشيخ المشهور من الزهد وجوب الايعاب وانما ترك لمعة من
منه ورواه في لم يجره وهو قول الشيخ وحي البواجر عن محمد بن دينار في قوله نزاره
فقد الحية من العجير وغيره فما يصلح العلاء الى ما تحت يده فذلك لا شيء عليه قال
قال وقال ابن الفلاس عليه الامانة وقال ابن ناجي في شرح الى سألته واختلف عن
ابن كثير ان كانت لمعة تليق بها كالحية التي في العجير والعشيرة اعتبار في
البرزخ ايضا بجانب العشيرة المشهور وبعضه او اويل مسائل المطهرة عن السيوف
يتر الفساد من اشغال العجير اذ لم يشق حرا قال البرزخ في ما على به وكان
يسير ام مثل فيه العجير والمراد فيه قوله المشهور الاعادة وامع لا
للب في بنا ان مقتضى انتهى ويبقى السلام على المراد الشيخ نقل البرزخ ايضا
عن بعض المتأخرين في مهم على ثم وجد في عينية عمل قال ان كان لحجة الشيخ
الذي تعالى الى ذلك في عينية ببر به وصف وهو في محتل ان طارت بها العلقة انتهى
في ذكره في موضوع قال الخطباء والظاهر ان هنا اليسر خلافا لما في القرآن كل ما
يل حكم في ذلك فان اذا وجر بها الوصف وامكن ان يكون حرا بها الوصف فان
يحل على انه حرا بها الوصف وهنا اجار على المشهور في مهم ابو ثوبان
فان ند ايضا يعبر من آخر نونة في مطالع المثاليث اثر الحنا في اليد والجلب
وعبر على اليسر لمعة قال ابن ناجي في شرح المرونة ان قال وايضا اثر الشيخ
حرا قال البرزخ في مسائل العلقة كل شيء من الاعلام يعني ابن عروة في قول هو
بمنزلة الحنا ولا غير لمعة وكل شيء من ابو محمد الشيباني بها لمعة
لان يظهر اثر عن العجير قال الخطباء والظاهر ان الشيخ قال ابن عروة

وفروج اشتره عن العجيين ومخز لا يقتضي كونه حائلا لان المحضر ايضا كذلك يخرج
 اثره ايضا عن العجيين ومخز ولم يجره حائلا انتهى وقيل لا بد بتفتيش ورد له
 صاحب القول الاول بان الزايل فاشتره السير بجزارة ما بها **واما** الخ فمور
 الزايل لا يزال بالعلماء بل بالتفتيش فقال ابن تاجية بشرح المرفوعة افترى الشيخ ابو
 الحسن الغنيري واني بانه لمعة ولا ينبغي ان يختلف فيه وكذلك السواد فيجب
 يجب غسله من التفتيش انتهى **مسألة** الخطاب ويعني بالسواك الجوز والذ
 اعلم انتهى وتامل ما قاله بالسواك وسيله الخطاب وراجع ما ياتي في
 السواك من كلام ابن العربي جواب عن رتبة **الاجم** جعل صاحب الضرار المراك
 كالمستثنى من مسئلة الحائيل ونقده عبر كلامه **السلا** اذ قلنا ان
 لا يخفى ان كان ذلك معا لا يترك الاحتراز منه ولا من مثله مبطل يعنى عند
 يتفقد البرهان للحسين الحائيل كعلمه الغنيري يعنى مزارعة من ضرورية بقدر حال ما
 في الموازنة من توطأ وعلى سوله مراد مراد مصران على صاله لا يفكره ذلك اذ
 امر العلماء على المراد ثم قال فاذا كان انما كتب كانه رد ان الخطاب انما
 الاحتراز عن ذلك بخلاف غير الخطاب ومنه ان علم امر العلماء على الضرر واخره اعطاه
 المراد حكم من تحته فان قيل المراد غير حاصل وانما هو علم ما يحتمل
 الحناء قلنا ليس كذلك فان الحناء تنال ويبقى اثرها بخلاف المراد ولو تامل
 غير حاصل لم يبق للاشتراك كونه هو الثالث معنى انتهى بلغة وتقلد
 في النوادر عن ابن الفلاس سمي بالمجموعة **وقال** البرهان الشيخ عمر بن الفيا
 سم من توطأ على مراد على سوله اجزاه وعزاه الضرار روية محمى وغيره
 لثالث وقيل بعض تشيخه بخلافه وعدة تجسسه اذ هو مراد من
 معنى انتهى قلنا الخطاب قوله وميزه بالثالث انما يتبادر من بعضه ان
 السفيلى له صاحب الضرار او محمى وانما يحضر من كلام صاحب الضرار المتفهم
 ان التفسير بذلك من كلام مالك وانما يحضر ان تفسير بعض تشيخه ابره في قوله

الاصحاح

لما ذكر له صاحب الكمار ونفل من غار كلام ابن عروة وقبيله غير انه دفعه في نسخة
 ابن خازم من ابن عمه قد تكلف والله اعلم واقفا وسخ الاضطرار فقال به تخلفوا
 عن ابن رشتو ووسخ ان **فصل** كنه . مبالغة في جوع اوزر لنته
 وهذا مفسر بما في الهم التحلل للاضطرار هو لا غير معتاد بل ان حالات هو لا غير معتاد
 على ما يحكي عنها نعلو بها فاعل او كثر قل له له الذي به شرع مسلم وكثيرا الخطايا
 اثر هذا مسئلة من باب الفصل من رتبة من هذا ونهه فترتب على الشئ الذي
 في الآتي وهو السر الفخري شئ من الوسخ ولا سيما في البلاد الحارة في ايام الصيف
 ويلتصق بالشئ بحيث لا يزول بالحكة ويكثر ذلك ويشق وكما ارميه فكلوا
 الكساح انما معلق في عنه للمفتحة اذا لم يترك الشئ مرة واحدة فترتب على
 الصدرة الكسرة ونة وذلك المحل ولم يخرج منه والله اعلم **فصل** في غسل اليدين في الغسل
 والايحسب من فليحجم او حلق راسه وبه لحية فلول **فصل** في الاطباء والاربع
 عشر في الاطباء ثم قال عبر نقول فتجعل من هذا ان من توشا او اغتسل شئ
 عشر فسترة من حلقه او جرحه او بشرته او قطع قطعة لحم من اعضاء رءوفه
 او غسسه او فكه يتركه او نحو ذلك ثم يمسح غسل ما يضر من ذلك ولا يغسل
 موضع القطع ولا موضع البثرة فلاما للخصي والله تعالى اعلم **فصل** في اتبع
 المحسن رضى الله عنه الباري في بيان رتبة الطهارة وهو السبيل فقال
والسنة ثمانية غسل اليدين الى الخوعين في ابتداء الوضوء وطهارة
والسنة ثمانية والاستشارة ورد مسح اليدين مسح الاذنين طهارة او اهما
وتجريد الماء لهما وترتيب اليدين ما خير ارسن الوضوء ثمانية يعني على
 المشهور وهو ان يمشي عليه في الغسل او **فصل** في غسل اليدين الى الخوعين
 في ابتداء الوضوء وقيل انه مستحب فقال الخزولي زاد بعضه ثمانية وهو ان
 يمسح بالمال في يديه مستحب وان كان بعيدا من السنة انتهى **فصل** في غسل
 اليدين قوله على الله عليه وسلم اذا استيقظ امرئ من نومه فليغسل يديه قبل ان يج

استيقظ امرئ من نومه فليغسل يديه قبل ان يج

خلهما في الالاء ثلاثا فان امر كل لا يبرأ من بل انت بركة وتغيير التثاقيل على
 للتعبير والتعليل بكونه لا يبرأ من بل انت بركة بركة للتقليل وهو لا يبرأ من
 الفاسم والشهاب وعلى الاول اقتصر في المختص قال في التوضيح وعلى الصلابة
 يفصلهما من امر شيء اخر وهو من كان غيب التبر ويجتاز الى
 نية ويفصلهما معتر قتر وعلى التظاهرة خلافه في الجميع انتهى ومعنى
 الاقتضاي مبنيا على التقدير انه مناسب له لانه اذا سئل عن الاقتضاي يقال
 هو تقدير والامرين الفاسم الفاعل بالتعبير يقول بالاجتماع فان
 الخطا في الخبر ان اختلف في الترتيب بين اليدين وغسلهما قبل ادخال
 الالاء مبروي انشعب عما ذكر انه يفصل البيه ثم يدخلها في الالاء ويبرغ
 على اليسرى وقال ابن الفاسم في رواية عيسى احب الى ان يبرغ عليهما
 ويفصلهما كما جاء في الحديث انتهى ولم يثنى لهما مما راينا لادخال
 في التوضيح في الفصل وعد ادخالهما في التخليل اذ جاءهما والده اعلموا الحلا
 في المصنف في باب القول بالتعبير يفصلهما من امر شيء اخر وهو
 به ومن كان غيب البر وخلافه كما في عرفة ان السنية للترتوفد على
 كونه الفصل ثلثا وهو الذي ذكره ابو الحسن على الى مسألة وهو خلاف
 المختص وان الحلا في ونشروع الى مسألة وقوله في ابتداء الوضوء
 يحتفلان يكون معناه قبل ان يفعل شيئا من افعاله وحين كما يفهم كلامه
 بفتح ويجتفل ان معناه قبل ادخالهما في الماء وحين فيغير كلامه
 بعد اذا كان الوضوء من اناء بغير الامراغ منه واما الماء الجار او الكثير او
 الذي في اناء لا يترك الامراغ منه بل يفرغها دخال يبره فيه او لا ان ثلثا ظاهر
 تين او مشكوكا فيهما قبل ان تلتجسيرا الماء في اناء لا يترك الامراغ منه
 فان كان الماء يتنجس برؤوسه فيه بان امكنه ان يتوصل الى الماء فلا ادخال
 له فيه قبل وان كان لا يمكنه ذلك فانه يتركه ويتبرك كعدم الماء

44

وان كراه لا يتنجس به بل يدخلها فيه مطلقا وهو ظاهر الباطني او ان لم
يمكنه ان يتوصل الى العلم بغير ادخالها فيه وهو ظاهر ابي رشر انظر
الاجمعي والخطاب تفصيل قلت الاول ان الخطاب انما يكون غسلا
سنة ان يفي بعهده فقال ابي عروة وسنة غسل يديه الطاهر
قبل ادخالها انما له التثنية ليس الامر به الحريث المتقدم للوصوب لقوله
صلى الله عليه وسلم للرسالة عن الوضوء تروا كذا امر الله ما حاله على
اية اذا غتم الى الصلاة وليس به شئ من السنن والمقام مقام تعلم
ولا يجوز تلخيصه بل عرفه الحاجة وقد قيل خارج المذهب ان الامر بالخروج
للموصوب قيل مطلقا وقيل به على المنتبه من الغوم دون غيره وقيل به
على المنتبه من غوم البيل لقوله ابي باتت والبيات انما يستعمل البيل و
قيل يجب ان يكون جنبا والامكان حكاية ومروعة ذكر ان بعض المتأخرين
لم يسمع قوله صلى الله عليه وسلم بل لا يبرأ ابي باتت بوجه قال لا يستعمل
انما ادر ابي باتت بوجه كذا على ابي رشر بل صحيح وقد ادخل يده بوجه الى ذراعه
ذكر ذلك ابي العفل في شرح مسلم وقوله ثلثه الخطاب ثلاث هذه الصفة
وهي لغة التخرين وشرعها قال ابي عروة عن ابي الفاضل هي ادخال العلم باله ينجس
ضه ويحج ثلثا اشهد ي و نحو للتلخيص والكم از و ظاهر كل مع الخفضة
والعج د اخلاله في حقيقتها قال الخطاب بعض قول بقوله من هذا الزمان
من كلام اهل المذهب اشترى الخفضة كذا قال ابي كهل وانما يتبع
العلم فويلر يخبر من كلام البكر من جميع الاكتفاء بذكر او ادخلنا الزمان
هو اميراء لا يتبع بخلافه من الظاهر من العزيز بل زنا العلم ودمع
الاجز او والله اعلم ثالث الاستشهاد من التشيق وهو لغة الشق
وشرعها جزب العلم الى الانف بل بنفسه قال الخطاب وما ذكره المصنف من
ان المفضضة والاستشهاد سنة قال في الفروع هو المعروف وذكر المازني

45

ان بعض المتكلمين ذهب الى انهم بقبيلة اشهدني تنقيب قال
 الاول قال في المختصر وبالغ فيهم وفعلهم يست اقبل وعلز او اصر
 هذا بغيره قال الخطباء كلام الملك عبد العزيز في القبول واسر استند
 في شرح ابن الخطيب واسر عبد السلام ان معلميهم يست متبع على انهم
 الامم وقال في المختصر في ذلك عن الخطباء في غير اصر فعمل ما ذكره الملك
والثاني ان الامم ان ياتي بثلاث عزومات في كل عزومة مفضضة واستغنى
 في نال الخطباء واختار ابن رشد هذا القول الثاني ومعل ما ذكره الملك
 انه الامم من المجازين ولم يجد في ذلك خلافا ثم قال الخطباء ولم يذكر الملك
 الوجه الثاني في كلام النبايحي انما اختار ابن رشد ولم يذكر اليه وما في المجازين ان
 ويتغير ذكر الاختيار ابن رشد له الثاني قال بعض مشروعي الفقه وما
 في الفضة والاستغنى من الفضة خلافا رد مع الى السر والاذنين
 كما يقتضيه ان اليعلم وفيه الرض تقتضي بينهما كفية بما في السنن واليعطيل
 ثم ان المفضضة والاستغنى كما يبري في غير ما هو لواء امرث في استلها في الثاني
 في هذا في اليد وهل نكله الى اربعة او تمنع حكما وار كلامي الثانية والثالثة
 مستحب اشهدني وما ذكره في الى اربعة من الكراهة او المنع انما هو والله اعلم
 عند عدم الحاجة الى ذلك قال الخطباء قال في الى اهل ومن احتاج الى اكثر
 مما قد مناهم العدد معلوم ولا يخرج انتهى قال الخطباء بار يكره في معه لوانه
 فحاسة او غيرهما ولم يخرج الا باكثر من ذلك انتهى وابعد هذا الاستشهاد وهو
 لغة هرج الماء من الاربع بالانفس ما منود من نشرت الشئ اذا هرجفه وقيل انه ما
 حنود من تحريك الشئ وهي طهر الاند وبالشعر هرج الماء من انفه فيجلسه مع
 وضع اصبعيه السبابة والابهام في يده اليسرى على اعلى انفه ما را بهما الى اذنه
 ويكرهه ما لا دور وضع يده على انفه وقال هرجا يفعل الخطباء تليين
 جعل الحنف كالفقه الاستشهاد سنة مستقلة قال الخطباء وهو ان

ارتضاء ابن اشرع المقررات والنواحي على ضريح الاكمال وبعكلام ابن عبد السلام و
 المصنف في التوضيح ببلد البصرة **قال** ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وها هو اقتضاه في سائرته والجلاب
 والصفى والملازمة واجازته وابه الله على المصنف والاستشهاد انهما يعني
 الاستشهاد والاستشهاد سنة واحدة **قال** المصنف **قال** في السرايا رد ابن
 بي في صحيح ابن السرايا العمل الذي بدأ منه **قال** في صحيح ابن السرايا العمل الذي
 العتق في ذلك رد همام بن العوف في الصحيح **قال** في صحيح ابن السرايا العمل الذي
 وترك المصنف في ذلك رد همام بن العوف في الصحيح **قال** في صحيح ابن السرايا العمل الذي
 بذلك ابن السرايا ونقله اللغوي وغيره **قال** في صحيح ابن السرايا العمل الذي
 الثانية والثالثة لأن للعقود بعضها مفسوخة أو لا غير المفسوخة ثانيا
 ومن لا شرة له ثلثه لعل له ثلثه **قال** في صحيح ابن السرايا العمل الذي
 بغيره اليد في بلل واما اذا لم يبق فيها بلل **قال** في صحيح ابن السرايا العمل الذي
 اللغوي وغيره **قال** في صحيح ابن السرايا العمل الذي
 رد اليد في ثلثه **قال** في صحيح ابن السرايا العمل الذي
 في حياته **قال** في صحيح ابن السرايا العمل الذي
 يكون ذلك **قال** في صحيح ابن السرايا العمل الذي
 الى العوف بن مولى روى عن عمار انتهى ونقله ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 كون رد اليد ثلثه بضيلة فولا اسماعيل والاشتر اشهر ونقله همام
 في الكبر **قال** في صحيح ابن السرايا العمل الذي
قال في التوضيح وذهب ابن مسلقة والاشتر الى ان طسحها من غير وفاء عبد
 الوهاب داخلها سنة **قال** في صحيح ابن السرايا العمل الذي
 في غير الوهاب **قال** في صحيح ابن السرايا العمل الذي
 الخلف النضر الى الحلال او الى الأقل الخلفه **قال** في صحيح ابن السرايا العمل الذي
 ثم تتبع انتهى وقد شبهها بعضهم بالوردة **قال**

و اما ان جمعیت ابد فی کمال
صالح ابرو ضیال اخ خوشتر
الما و تحبیل ابرو ص

• الاذن بالورود، معتقده • • ما نقره عليها الخنا •
 • بانه انتر من جميعه • • ما عزر على الوردة ارتقتا •
 فقال ابن عمر السلام وهذا الخلف انما يحسن الفكر فيه انتهى على القول
 بان مسمع هذا هو ما قاله لمسمع بالحكمة واما على المشهور وما يحتلج الى النظر
 فيه انتهى فليتبين هاتان الاول مسمع كذا هو ما علم انه ما يليه الفبا يكون
 بالابحار من مسمع بالحكمة بل للسبيل بتبر انظر ابن الحارث والتوضيح التل
 بقى على المصنف والمختصر مسمع العلم خبر بالسبيل بتبر بانه من تمام ستة مسمع
 الاذنين قال ابن الحارث الى اربعة ان يسمع اذ فيه كذا هو ما يليه وبالحكمه
 بالاحكامه ويجعلها في صلاحيه وقال اللحن في تبرته والاذنان يسمعان وما
 وما يفسكان واختلف هل مسمع علم من او سنة وهذا اشارة الاذنين كذا هو ما
 وبالحكمه واما العلم فان مسمته في الاول امر انتهى وقد يكون المراد بالباء
 من ما يتناول العلم فيقول مسمع المواعين عبارة المختص انها غير مشاولة
 للعلم غير اعترض عليه بجليل الخلف وغيره وليس مراد المؤلف انه سنة مستقلة
 ولا ان ذلك مراد اللحن بل مراد ان الخلفا في علم اذ العلم خبر كذا هو ما
 خلت بالعلم بهه الا بغير روي من تبينه والله اعلم الثالث قال الشيخ زروق
 بشرح الرسالة وقال ابن حبيب يترك تتبع غرضه هذا لان مقصود الشارع
 بالمسمع التحقيق والتتبع نيابة سلبا بقوله خبر به العلم لمسمع الا
 ينس ما اذا لمسمع علم من غير تجد يد اني بسنة المسمع وترك الاخرى وهو التجريد
 وهذا على ان التجريد بسنة مستقلة وصرح به ابن عونس وقيل ان التجريد
 مع المسمع بسنة واعركه قال بالتوضيح واليه ذهب اكثر الشيوخ انتهى
 وعليه يشترط قول ابن الحارث حبيب وان لم يجد به هو كمن ترك مسمع
 وقال مالك المختصر المسمع هو السنة والتجريد مستحب قلناه بالتوضيح
 فليتبين في الرسالة يفرغ العلم على سبيل تبينه وابيها فيه وارشاه

غفر ذلك العلاء ثم يغسل اذنيه ظاهرهما وباطنهما ثلاثا ترتيب
 في ايقظ الوضوء اء على المشهور في غسل وجهه ثم ذراعيه ثم يغسل راسه
 ثم يغسل رجله ويغسل واجبه وميله واجبه مع الذكر وميله ملصق فقال
 بالدفن لوجه المشهور ان الله سبحانه عز وجل امر احيى الترتيب وهي الباء
 وشم الى الوارد التي لا تقتضي الا مطلق الجمع ونزل على رضى الله عنه ما ابله اذا
 اتعت وصوى باى اعضاء يرات ونزل ابراهيم عليه السلام بالبراءة بالرجلي
 قبل اليدين عزه الا شرب الدار فكنى مع محبة على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حول عمره ملوك الحكماء على عدم الوجوب لعلنا ذلك وكذا لا ابراهيم
 انتهى الخطاب وحيث اشغى الوجوب فلما انه بعضه لعل الحقبة النبي
 صلى الله عليه وسلم انتهى وانظر توجيه بقية الاموال في الخطاب وعلم
 المشهور بملوك تكسر وضوءه سهوا ما نه يلى له اعادة الوضوء المنكسر وتر
 ولا يعبر ما جره ان بعد غسل العلاء وما قال ابن الفاسم وخامسا لابر حبيب
 انتهى تخل كل من الغزير بما اجيب عنه انظر الخطاب وان لم يبعد اعاد
 الوضوء المنكسر وما يعرفه ما نقى ابن الفاسم وابن حبيب فانه ابن اشد
 وابن بشير وصاحب النكران واقتصر عليه بالاعتصام ولا يعبر الوضوء كله
 فاما بالظاهر كلام ابن تاليس انظر التوجيه ولو تكلمه عمرا بان كان يجمع
 الوضوء اخر ما قدم ثم يغسل ما يعرفه كما تقدم بالمشهور وان قيل بعد بعبية ثلاثة
 اموال خطاها بغيره فان احلها انه يعبر الوضوء والطهارة والثالثة انه يعبر
 الوضوء ولا يعبر الطهارة فانه ابن حبيب والثالثة انه لا اعادة عليه للوضوء
 والاعادة وهو من مالكة المرونة لا ادر ما وجوبه فقال الخطاب وحكى
 ابن عرفة عن ابن زرقون انه عزى للمرونة انه يعبر الوضوء الستيل بل هو الله
 نفى اعلم انتهى ويلك للمصنف حكم ترتيب غير الباء غير ثالث
 هذا حكم ما ترك سنة الترتيب واما من ترك غيره من سنن الوضوء ما كان

من ترك سنة الترتيب
سهوا او عمدا

من ترك سنن الوضوء
سهوا او عمدا
جه انوار
ملاها باليستغفار

سهوا بعله وحده لعل يستقبل من اللوات ولا يعبر عما علم ولا يرى
 الهوا والفرج واستثنى ابن كثير ما عوص عنه كفصل البيه في الكوعير وما
 يرفع بعله بملكوته كمد مخرج الى اسر واللاستتار كما يجعل والهلوان الخايب
 وصاحب الختم واركان عمرا استعمله ان يعبر الوقت وقيل لا يعبر ثلثها غير
 ابدأ ولا يرى ذلك في الكور والفرج والله اعلم وخاتمة الختم انه يعمل السنة لعل
 يستقبل بعله في الغرب والبحر والعم والسمر شمع اشجار المصنف الى ما يلي
 السنن المرتبة وهو العسجيات بقوله وبما يله اخرى عشرة موضع لها
 هروقة الملاء والبدا بفصل الاعضاء البعوض فيل اليسرى وكوبا الاناء على
 يمينه اذ كان واسعا البهم والمبره يفرق راسه والغسلية القلانية والثلث
 لثة وترتيب السنن يله بينها ومع ابن ابي ايراقا والسواك بالاصبع والتسمية
 وتخليل اصابع رجليه فاخبر ان مضابله اخرى عشرة ولا معهوم لهذا العدد من
 نقل الخطاب ان من مضابله السنن شعار الانية بجمعهم والاستقبال القليلة
 وان يفقر على موضع مرتفع على الارض ليكا يتكلم عليه ما ينزل الى الارض ومثله
 ان لا يتكلم به نقله ابن عروة عن بعض متأخري الزوهر قبل واهل الموضع
 الهاهر كما يجعل في الخفا وغيره من العواصم الخمسة خوف التوسوسة وقال
 ابن كثير لا يلحق هذا برتبة الفعالي فان الخطاب وكان هذا منه على سبيل
 التمجيد والامجد عرو به قبل بل الوضوء بكتاب التسمية وبكتاب التسمية
 وكذلك جعل غيره والشيخوخة وتلخيصها فلة العلماء العسجيات العسجيات
 انقلبه فلال في النواذر والفقر العلماء مستحب والسرف منه ملكوته اشهي
 وعلى هذا يميل قوله في الرسالة وقلة الملاء مع احتكام الفصل لسنة والسرف
 فيه غلو ويدعنه بليسر مخالفا لما ذكره المصنف وغيره والاستحباب في ان
 البسلة لانه قد يهلل السنة على العسجيات وقال ابن عمر انما اراد بالسنة
 هنا ضرب البرعة وقال الشيخ زروق يعني لسنة يستحب العمل بها بهو من روى اليه

انتهى والمشهور انه لا تخفى يدك في الوضوء بعد واجتماع الغسل وسما
 ببيان او تقطير عن العضو وما ورد بالحديث وانتشاره في الرسالة بقوله وقد تو
 ضا رسول الله صلى الله عليه بعد وهو وزن راحلا وثلاث وتكسر جماع وهو ارجح
 اعداها بغيره صلى الله عليه وسلم المشهور انه صلى الله عليه المشهور من انزال العلماء
 الاغنياء عن فضيلة الاقتحام وشرح الاسراف وعن القدر الزكوان بغيره عليه
 الصلاة والسلام به وضوءه بغير الاستنجاء به غسله بغير الزالة الاذي عفا قال
 الشيخ زروق عن بعض الشيعة انه صلى الله عليه لا يجزئ ما دون حاجب الغزالي
 شعبة لا يجزئ به انما يدل اقل من طاع ولا به الوضوء اقل من مد لانه لا اربط
 من اعطاء رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخطابي قال به رسم الشيخ
 من سئل عن اب الفاسح من كتاب الصلوات رايه عباس بن عبد الله بن سنان
 صالحا من اهل العقبة والبغل يباخذ الفرج بمجعل مبه من ثلث من غسل ماء
 ميتو فانه وبفضل منه ثم يفرغ ويصلي بالناس واعجب ما لك ذلك ومعه
قال اب رثروزي انه صلى الله عليه تروضا بنصف المبرود لا لا بعد عليه
 الا العالم السلام ونسوسه الشيخان انتهى وانما كان الاكثر والماء
 مكره لانه ربما انكل عليه ويوحى بالرك او بالجلية الحال حتى تقوته الجماع
 او اخر بغيره الماء او بالذات كما تكفه الصلوات مع قلته بالعبء الشربة او بغيري
 متنو مثل القلب بمورثة الوضوء كما يمكنه معه زوال الشك فانه الشيخ زروق
وقال في البدء بالاعضاء يعني قبل اليسرى مبيد الغسل اليسرى اليد
 بين واليمين دون الاذن والبردين وهما جانب اليمين واليسرى واليمين
قال الترمذي لان اليمين في الاعضاء المتقدمة التيمم على ضامع من الغزوة
 الجردية والصلابة للامانة اليسرى انتهى قال الشيخ زروق به شرح
 الى سألته عن زعم اهل اليمن من انهم لا يجزئ الا بغيره قال عليه الصلاة والسلام
 اذا تروضا تم بغيره وابيلا متنجس ولحمه اب من يميز انتهى قال ابن بيشير

اء بغيره عباس
 ابن عبد المطلب
 عباس بن عبد المطلب
 وبالله خاتمة
 عليه من المزار

انما
 ذلك

51

والمختص ذلك بالوضوء بل يستحب الابتداء باليمين في كل أعمال الخير والبر
وتنزع على راسي مسعود ما قبله بجاننا بيماننا أو باليسار لنا ورأى
كون الأنا على يمينه إذا كان واسع النعم قال في الأخيرة لعلمه عليه الصلاة و
السلام وأنه أمكن وأما حتى البع كالأمر في بالتقوى أنما يحصل بحله عن اليسار
ليستك الماء يسار به يمينه وقال نفسه البدء في مسح اليأس بعد فيه
وعلى فيه أبي رشد في الألبسة وفي المزهب في الألبسة يبدأ من موضع اليأس و
من وسطه ثم يذهب إلى جهة وجهه إلى حد منابت شغل ثم يبر مع اليمين ثم يبر دهمل
إلى حيث يراوه هو من الأبعد براد وورد تليق هناك الأول كما هو صفة لليأس هذا
الحكم بل جميع الأعفاء كذلك ملو بدأ من موضع اليأس أو العرف في أو الكعير وعطو في
أن كان عالما وعلما بالحكمة قاله ابن شعبة في الألبسة أنما هو انظر الحجاب التلاني فقال
التعير وتي في كتفه تليق الغافل السنة عن في غسل الأعفاء تقدم
الظاهر على اليسار فيقدم ظاهر اليمين بالرك على اليسار في ظاهر الغد في على اليسار
في كل التيمم الأثره أو التيمم يستحب فيه الابتداء من ظاهر الأصابع إلى
اليمين ثم من اليسار إلى الأخر الأصابع على المشهور وإن التيمم برع وبدل
والرضوء والبدل يدل على السجد من وقايه ومقامه أي فيملاخونه وإن كنت
لم ار هذا من كور أم هو كذا هو الذي كنت أعلمه والله تعالى أعلم وبه التوفيق
وتلاد تسعد الغسلية التلانية والتلانية وأعلم أنه اختلج في الغسلية
التلانية والتلانية فيقبل انهما بقبيلتان قال الحجاب تبعد للفرج والبر عبد السكا
وهو المشهور وقيل انهما سستان وقيل في الثانية سنة والتلانية فضيلة
وقيل في الثانية فضيلة والتلانية سنة محروقة على المستحب إذا تيسر حاله
للسنة الأبعد على المستحب وقيل بوجود التلانية قال ابن عبد السلام و
ظاهر من المولد يعني ابن الحارثي وإن يكرر الغسل ثلاثا إن مجموع التلانية والتلانية
لثة هو البضيلة وإن كل واحد منهما بمر وبضيلة وهذا مشتق كتابه وانما

بضيفتان وهو المشهور او سئلان او الاولى ستة والثانية بضيفلة انتهى
 قلت وكذا هر كاع ابر الحاجب على نسخة ابر عبد السلام ههنا هو ظاهر كلام المؤلف
 لقوله اخرى عشرة ولو كان قوله اخرى عشرة لكان ظاهر قوله الفسلة الثانية والثالثة
 اثنتان هما بضيفتان وهو المشهور كما تقدم وبه قرر المحطاب كاع المختص وهو
 كاهر نسخة التوضيح وان يكرر الفصل وثلاثا ام قبل والله اعلم تفتت ههنا
 الاول يعمل به الفسلة الثانية والثالثة كما يعمل به الاول من الابتداء ولا شهاد
 وتتنوع المغاير وذلك وغير ذلك قاله الشيخ زروق به شرح قول الى سألته
 بفصل ومعه ههنا اثلاثا الثالثة اختلعه هل يعمل الثانية والثالثة
 بنية البضيفلة وهو للمنازعة عن الأكثر او بنية يعمل بالأكثر تركه ولا يروى
 بنية اكمال البرز وهما لبعض القلائد او بنية الوصوب وهو لليلان
 اربعة اقوال حكاه ابن عربة ولها محجرات بيها ما عد الاول وقال به الطراز
 الظاهر انه لا ينوي شيئا معينا هم اعتقدوا له ان ملازاد على الواحدة المسبغة
 به بضيفلة انظر المحطاب الثالث فقال المحطاب لطايف انه لم يعم بالاول ورجع
 بالثانية صارت الثلثة ثلث بنية ويبريد رابعة واما اذا شك به انه عم بالاولى و
 قلنا بل بالثالثة بنية بنية البرز مبدل بل رابعة الظاهر انه يجب على الخلام
 الاثنتان قوله وان شك به ثلثة مع غير اهتداه فولا ان انتهى وقتي مع
 من كلامه ان الاعتبار الفسكات لا الغربات باء الم يستوعب العضو الاخر
 بنيتي بهو غسلة واحدة وقتي شرح الوعلية للشيخ زروق هل الاعتبار
 به المفسر الغربات او الفسكات فولا والاولى الجمع ان امس كما عبره بتتنوع
 الوساو اسرختهي وقتي جواب للاب سعيد بن لب ان الوعلية اكثر العلماء ان
 الاعتبار اثنتان الفسكات العلامة لا الغربات لا ملازم لابن ابي بديع فترى
 ليعيه ملاحظه ان الاعتبار الغربات لا مع الاستلزام انتهى الى ابي
 فلان الشيبسي به شرح الى سألته اختلعه العلماء بهيوانز الافتقار على

53

الواحدة على اربعة افعال المشهور العوازم غير كراهة التلخ الكراهة
 اشتركت للمعلم فلاصة الى اربع عشرة اشهى وقوله من غير كراهة اء
 غير كراهة شترية والامعة فلان به الحس ان لا حكا به ثبوت بقبيلة التكرار اشهى
 واذا اثبت ان التكرار بقبيلة كما شك ان به شتر كراهة والسمة على اعلم فانه الخطاب
 ووجه الكراهة به من العلم الاختيار والحكمة لان العلم به متى اذارة امر فيقضى
 به ترضا مئة ومعدل فقل ذلك مفيد لا يحصى الاسباب في موضع يعلم لا يخبر به الصلاة
 ووجه العلم به من العلم ان شتر الاقتصار وعلى الواضحة الاسباب وذلك لا يخلو
 الا العلم به والسمة اعلم العلم مستحقا هو قول المؤلف الفسلة الثمانية واثنا
 لفة ان ذلك علم به الى جليل وغير هذا وهو امر من غير مشهور به وهو الزيادة الى
 له والعلل والنوازل التي ان به خصلها الانفراد واختلف به محل هذا الخطا مع قليل محله
 ان كذا شتر ومختبر بان كذا شتر فيقتصر بغير هذا اتقانا فلو قيل محله ان كذا شتر فيقتصر
 فيكون معنى هذا النوازل التي ان كذا شتر فيقتصر بغير هذا شتر وتثنية
 على الاول وهو ان الختام به الواسع المختصر المطلوب الانفراد ومنه لا يجل الا بالكثر
 من ثلاث وعلى التلخ المفصود من غسلها الانفراد لانها محل الافراد غانبا
 بما بقبيلة به تكرر غسلها اذ كذا شتر فيقتصر بغير الخطاب وتسل بقوله
 ترتيب السنن يعلم بينهم ميفر غسل اليدين على المنطقة وهي على الاست
 شاة وثانيتها ترتيب السنن مع اليدين فيمضى ملاذ كره على غسل الوضوء
 فانه انى رفاة بلان ذكر العففة بغير شتر وعده غسل وجهه او غير تعلمه
 بلان كل من الترك نسبلا نالتا دي واتي بهما بغير تعلم الوضوء فانه الشيشي
 والسر زلي واثني ابو يعقوب الزنجي بر جوعه ليعمل ملاذ كره ملاذ كره عليه فتواله
 لغتوى مذكر بخلابه ووافد على نص المولح بقتل دي على فتواله وان كذا الترك
 عمرا راجع ليعمل ملاذ كره قبل تعلم وضوءه فلهما ولم يفر غسل وجهه فانه ابن
 ناص اشهى وتلخ ففها السواك ويجل على اللانة وعلى البعل وهو المراد

هذا يدل قوله وان بالاصبع ولو كان المراد به الالة لكان وان اصعبا وهو لغة
 مأخوذ من سلك اذا ذلت اومى فزله حياءن الابل تتسلوك اء تتدليل هذا الا
واصعبا استعمال عود او نحو به الالسان لتذهب الصبر وغيرها عنهما والاعمال
 به حكمه ووقفه والله وليعيتهم مبراسره امل حكمه بالمعروف والمنزه انه مستحب
 كماله المصنف وقال ابن عرفة اللا يظهر انه سنة لدلالة الاحاديث على مشابهته
 عليه صلى الله عليه وسلم والظهار والامر به اشهى ومن الاحاديث حديث ابي
 هريرة رضي الله عنه لولا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك عن كل صلاة فتبع
 عليه ومجمع على صحة السنن والمزاد بالامر ههنا امر الوصوب واللتزم دون النذ
 بعد نذب صلى الله عليه وسلم الى السواك وليس به النذب اليه مشقة لانه اعلم
 بفعله واستند علماء لبعده لعلهم من جزيل الثواب والقننى لولا الحاجة الى اشق
 على امتي لامرتهم بالسواك امر ايجلاب وانما اعتجنا الى تقبل المستبر او تلو وبل الجواب
 لان فاعزة المستبر اعبر لولا ان يكون موجود او مبراهلا ان يكون لان فاعزة المستبر انقدر
 لولا ان يكون متوقفا او متوقفا انهما معجزا او لمهاهر الحديث العكس واملو وقته يقال
 به الاعمال يستحب جميع اللواتي ولا كفة به فعمسة اوفات اشتر استجلبا
 اعزها عن العلة سواء كان متحيزا اجاب او تراب او غير متحيز كعلم يحيى
 ملء ولا نرا بلاء على احد الا فوارية الثلث عن الوضوء الثلث عن فرائض الفرائض
 الى ابع عن الاستيفاء من النوع الخالص عن تغير ابع وتغيره بغيره بل يشاء
 منها ترك الاكل والشرب ومنه اكل ماله راحة كريمة ومنه احوال السكوت
 ومنه كثرة الكلام اشهى واما الله به غير ان الاستحجار والاصبع ان لم يحيى
 قال به التوضيح في قول ابن الحارث ولو لم اصعبه يعنى انه بغير الاصبع افضل والله
 بغيره بالاصبع وقد ذكره من ارجحية غير الاصبع بالامر عليه عن اهل الفقه وخلا
 هر كالم لم يحيى ان الاصبع كغيره اشهى ويجعل بقل عود وامله المنوسف
 بغير الشرة والى نحو والاراك افضل والاخرى للمعبر وكسرهم ابي حبيب بغيره الى ان

55

والبيان ثم يكملها عرف الجزاء ولا يستلزم يعود مجهول ولا بالحلل ولا فلهب الشعر
لأن ذلك يورث الاكلنة والمبرح واما زابن العرب الا استيلاك بالجزاء وضعف
كر اهتة بفتح بنى صيغ للتشبيه بالنسلة يجوز الاحتال وفيه التشبيه بهن
فقال اب عن ربه ردة نخل لان ما كثر له الاحتال للتشبيه بهن فقال و اجزا
فما سول تفضض به عنه فوالا ابن العرب وبعض القائلين اشهى قفلا
به الحمر از وبستانك قبل وصفه حتى اذا تفضض بغيره اخرج الماء ما يشبه السور
اي ثم قال بمر لا يستلزم يعود وامر باصبعه على اسنانه به مفضضة فلام ذلك
مفلام السواك الخفيف لانه يورث زيادة على معنى التفضض والتخفيف
اشهى بان استلزم باصبعه من شام غير ماء فكل صاحب الحمر از فيه فويل للعلماء
وَأَمَّا الكيفية فينبغي ان يكون بالمعنى للبايسرى لانها معنت الادى ومنيل
باليسرى اولى كما لا يخفى وان يربا بالسواك من الجانب الايمن ثم ضاء الاسنان و
حولا به اللسان ويغير الاعلى على الاسفل من كل جانب وقال المنور يستحب ان يمر
السواك على الحمر اذا استنانه وكما اسي اضر اسه وسقف علفه اشهى وبير وعنه
عليه السلام استلزم كواثر ظا واد هتوا غبارا يوم لا يعرف يوم واكتحلوا وترافق ان
النزيم الحكيم تجعل الخنجر من يمينك اسفله واليسر والسبابة والوسطى بوجه
والله علم اسفل راسه وَقَالَ الشيخ زروق في شرح الرسالة وليتفق بذلك
ان يكون منبهة لانه يزيل البهق ويغيد العلم به لا يظلم منها ويرى امرى دما
او اثار راحة كثر بهته وبع سماع اشهب استجلب غسلاها مع عني ارجع به
فكما بالاب عبر الحكيم بان ادخلها قبل غسلاها فقال ما لك لا بأس به واستغفبه لينا
ثم ما عليها ذكره الشيبى وغيره اشهى وَأَمَّا جوارحه بكثرة بلح
النهكة ويفضع البلغم ويبيى اللون ويحلى البصر ويذهب بالخبير ويريف المعرفة و
يشهى العلم وينزله الحبة والصفحة فـ قال ابن العرب واكثر ما تجر
هذه الخصال به سواك الجوز والخبير من ربه اللثت وَأَمَّا الخ موارده ان فيه

56



رضاء الرب سبحانه وأنه يذخر الشفاعة عن الموت عكس الحشيشة انظر التكملة
 وعلمت في هذا التسمين على المشهور وروى الانظار وصيغته اهون من علمت
 احرا بعمل ذلك وروى الاباحة ومعناها هنا ان اقتران هذا الذكر باصول هذه العباد
 في الخلاصة مبالغ للاصول الذكر من حيث هو ذكر بانه راجع العمل فانه في التوضيح
 وتشرع في مواضع ذكرها في المختصر ومعنى التسمين في الوصف ان يقول بسم الله
 وهلين يد اليمين الى جميع نولان ومذموم على احد هذا في القول لبعض الشيوع في قوله
 كانه ذكر العمل ان يسمعت **في الزجر او شربت او اكلت**
والوحد والوصف والاشوب **في العمل او مكتبة في ريب**
 فان ترك هذه ابتداء في العلم بالاشياء ويستحب ان يقول بسم الله على اوله وداخيه
 كما يستحب ذلك في العمل فانه بعض الشريعة تليق **في ذكر المصنف**
 ما يعمل من الذكر في آخر الوصف وفي الرسالة من قوله يا حي يا قيوم
 بحرفه الى السمع بغير الشاهد ان كاله الا الله وحده لا شريك له واشهر ان يحسن
 عبرة في رسول الله فتمت له اسباب الجنة يدخل من ايها السماء وقد استحب بعض
 العلماء ان يقول بآخر الوصف اللهم اجعل من الثواب ما اجعل من التكفير بواحد
 ذكر كله بالحديث وانظر العلم على ذلك في شرح النصيحة لشيخنا المحقق
 وفي التواضع حكمة الاسرار من رواية النسيان ان من قال اشركوه سمعت
 الله وحبرك اشهر ان كاله الا الله الاستعجرك واتوب اليك عشت بركة في عمل
 بجامع فلم يقتصر الى يوم القيامة وروى النسل وابي السني بالسنن في الجمع
 عن موسى الاشعري قال انبت رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء فتو
 ضا بسم الله يقول اللهم اغفر لي ذنبي ووسع لي داري وبارك لي بداري را
 السبوح في روايته وفتح ما زينة ولا تفتنني بما زويت عني فقلت يا رسول الله
 سمعتك ترعوا بجزا وكذا يقال وهل تركي من غير اشطى وقوله بسم الله
 يقول لينقل به ابتداء الوضوء او في آخره ينبغي ان يقال فيه وغيره ولكن ارجح

التوضيح والاعمال لا تشرع فيه
 كما لا ذنوب والجمع والذكر والبراء
 ومنها ما ذكره في بسم الله من مات و
 العشر واهل بيته من ان يصفى
 البركة والحرام والعكره لا تشرع
 لا تزداد اكثر في فعله اشهر وانظر
 البراء من ما يستعمل فيه وفاعله
 ما لا تشرع فيه البسملة
 ما يعمل من ذلك
 في الوضوء وقبل

كصحيح عليه السلام تحت امرش
 كما يفتح في يوم القيامة
 تراء بزرور نفاذ حليته الا
 برار

57

حريث الازكلى الاعطانية
صغير جبر اول اعيل ب

التمساع لزلك بلان ما ينفرد بعد الوضوء وابن السكيت ما يقول بين قهقرا
وضوءه مثال الازكلى واما ما ينفرد عند فعل كل عضو من شدة ضعف
جبر اول اعيل به وذكر الازكلى ما سى انه يستحب ومعه نظر انتفى والاذكلى الاعطانية
بينة هي التي نفاها ابن العرب في قوله الوضوء عبارة ليس فيها ذكر غير الازكلى
بأوله وانتشرت به واخرى وليس مرادها ما يشتمل الازكلى المنفردة والله اعلم
دنية مختصة تحليل اصابع الرجلين على المشهور ونيل بالوجوب قال في التوضيح
رجحه اللغوي ابن بري في كتابه في بيان معاني كلامه في كتابه في تفسير
هو الصحيح مكان الجاه على فاعلة الشيخ خليل ان يذكر فيه حكاه المترجم كل من
الغويين وقيل بالانكار ومنع به اشتراك سماع ابن الفاسح وعمره في التوضيح لرواية
اشتهر فيه وذكر ابن تاج عن شيخه الشيباني انه كان يقول ان طلت تحليل
ما بين اصابع الرجلين والى يمينه فله لا يبرأ ما بين اصابعه وعن الامام في الاربعة
قال في التحليل في ذلك خمسة اموال قال الحطاب يريد يعتوى شيخه وبلغه
للرسالة اشهدني تعقيب هات الاول قال الشيخ زروق في شرحه في الرسالة
وان شاك في اصابعه يعني بان يداخل اصابع يديه في حال اصابعه مع اصابع
فانها او المستحب به ذلك ان يخالصها في اصابعه او ذلك ورد في حريث رواله التي
منه ويعبرون عنه بالخرق من تحليل اليدين بالاذن ويبدأ من حنصر اليمنى و
يختم حنصر اليسرى اشهدني له لان حنصر اليمنى يعني اصابعها واهلها الي
سرى يعني اصابعها وبالتوضيح روى انه صلى الله عليه وسلم كان يحلل اصابع
رجليه بنفسه قال الحطاب في مختصر الواححة حريث انه كان يحلل بالمسحة
وهو امكن والله تعالى اعلم انت هي الشري قال الحطاب اذا قلنا للحيث
تحليل اصابع الرجلين الوضوء والاه الفصل كما بد من احوال الماء لياير الا اصابع
فانه في مختصر الواححة والله تعالى اعلم الشايش البري على المشهور في اصابع
البري والرجلين عن شدة انفعال ما بين اصابع اليدين بخلاف اصابع الرجلين ما شبه

58

ما ينشأ من العلم والبيان المبدى من مريض العلم الفصل اتقوا ما واختلف العلماء به
الى جليل هل مريض العلم الفصل او العسج واختلفا بان الى جليل يفسد غسله على العسج
على الخبير ويفسد به التفسير كلام البيرين فانه ابن ناجي ونقله الخطيب في شرحه
المصنف الى بعض ما ينشأ عنه في الوصفه بقوله **وتكره الزيادة في العسج على الوا**
جبه وتكره الى اربعة غسل الاعضاء او تمنع على الخلفاء به ذلك اما كراهته ان
زيادة في العسج به كراهته هي كراهته تنزيهه كماله يقع من المصنفه وقوله على الوا
جبه يعني في مريض الذي يسمى يفي وعلى العسج وردة به الى السر على العسج وتنفذ
عكسية نزل اسهل عيل الفلح في التسمية التخلع عن الكلام على رد مريض الى السر وتنفذ
م كراهية ابن حبيب تتبع غصون الازد من العسج فلو قال المصنف وتكره الى
زيادة في العسج على ما ذكره الشرع فيه كلام اشمل **واما النظمي** عن الزيادة
على التثلاث في العفسولات محكي المصنف فيه فويل بالكرهية والعنف نقل في التو
جبه عن صاحب العفسولات وابن الحارث كراهية ونقل عن عبد الوهاب والخبير
والعلاء العسج فمال ونقل سند اتقوا العذهب على العسج فمال ووجه الكراهية
انه من ناحية الشراء في العلم ووجه المنع قوله صلى الله عليه وسلم للعلماء ان
سأله عن الوصفه فله ان تملك تلك الوصفه من زاد او اشتراك بعد تعزى وخلف
انتهى من الالحط بالمال به الرخية قوله بمزاد الذي يجمل معنية احرم العلم التلا
جيب والثلثي ان المراد بغيره زاد يميزه من زاد الى اربعة وقوله اشتراك يمي
بوصفه بخير بطلب ما الذي يوجب زيادة الى اربعة انتهى وانحى ملائحة عن الخطا
باب التسمية التثلاث عن الكلام على قوله والفصل الثانية والثلاثون في غسل
في الاول للمعهم للمربعة ولذا كلام فوالا ابن الحارث وتكره الزيادة في
من عبادته المصنف والمحقق التثلاث في محل الخلاف انما زاد على التثلاثه بفصل
الخبير واما الوصفه الزائدة الاوساخ لحاز فانه يفي ببدء التثلاث
فمال به التوضيح لو شئت هذا غسل التثلاث او ثلثا فمفولان للتثلاثه بفصل ياتي

59

بل اخرى غيبا على الصلاة وفيها لا وضوء بل من الوضوء بالاحتياط والاشهر في ذلك ان الغتص
 وان شكة في ثلثة يجب كراهتها من لان الى ايسع قال به الغتص ولا تنوب الصلاة
 الغرة ومنع الرقبة وترك منع الاعضاء انتهى ولا يقع منه غير الحكم في الثلثة اما
 الحالة الغرة فقد صرح ابن مزيروا بان ملك الصلاة الغرة بمعنى ان يترك على محل الوضوء
 كراهة وحديث ان امته يدعون يوم القيامة غرا محجلين من اثار الوضوء
 من استحجام منكم ان يكون غرة فليجعل لم يجبه على واخر الجهرية بخلافه
 لم يترك عليه قال به الاكمال الناس مجموعون على كتابه وع في هذا فتعيسى
 الحالة الغرة بامانة الوضوء واملا ترك منع الاعضاء فقال التتلى قول المبرور
 لا بأس بل الصبح بالسنبل عبر الوضوء ومثله لابن الحارثي مختل للبركة والاستحباب
 بالاشهر في الاكمال انه ورد به حديث انه كانت له صلى الله عليه وسلم غرة
 ينشق بها عن الفروقة وشرة البرد ليزيل برد الماء عن اعظامه وه قيل ث
 لسبب ان معاذة كان يبيع وجهه بكرة ثوبه واما ما ورد به الشيخ انه عليه
 السلام اني نجفة فلم يبردها في الماء من الارادة قبل عتق رقبته بانه رده لشئ واله
 فيه او لا الاستعمال للصلاة او حلا لغيره اهل التبرع والسر اعلم خلق قصة
 حسنة كثيرة وهي التبرع على ما يدخل هذه العبادة من فعل الاجسار
 التي هو ان تعبر الله كل من نراه كما بينه عليه السلام وه وكما قال
 الشيخ زروق في شرح الى مسألة يجري الارواح في الاجساد وعليه نرى
 من احوال العونية وهو العبر او الفتوى وبيلان ذلك ما اثار اليه في الرسالة نفوسه
 ويجب عليه ان يجعل عمل الوضوء احتسابا لله لا امر به بوجوه ثقيله وثقوا
 به وتطهير من الزنوب به ويشتم نفسه ان ذلك تلهيا وتنكها لصلوات
 ربه والوفوق في بابه لاداء حريته والخروج له بالركوع والسمير فيعمل على غير
 ذلك وتجني فيه كل عمل يجس النية فيه انتهى وقد له
 ان المطلوب من الغتص ان يكون مخلصا من عمل الوضوء لعل امر الله راجعا به

حديث ان امته يدعون
 يوم القيامة غرا

ثواب الله وتكفير ذنوبه وعلمه باله مستحق ما في ذلك ايا الوصفه اهيبة واستعرا
 دلر حنون حقة ملك العلوك سميانه والفتون بين يديه ومطاباته والرب منه اقتنا
 للامره وفيما لم يدايجه له تقلى من الخضوع والندل اليه بالي كوع والسجود بار با
 يستحق ذلك يكون علمه كما عمل الوصفه على يغيره بحيرة بفتي في عبادة الوصفه
 منبجها به معاليه يكره معتبلا به تشلانه بل يخلعه من ثواب الغفلة التي
 تقتزوه وبغير المحضو الوصفه يكون المحضو العلامة كمالا في الشيخ زروق والله
 اعلم به التوميو ولق **لامع العصف** رضى الله عنه والكلام على افعال الوصفه
 اراد ان يتكلم على نوافضه مبال **ونوافض الوصفه** وتنسب موصيات الوصفه اليها
 وكلام العصف لعل ذكر هذه الموصيات بعد الكلام على الوصفه مناسب اربيعه عنها
 بل نوافض والابا لتفسير بالسوي اولى وهو ان الاختلاف غير واحد كما جاب الى سائر
 فبال المحاب لانه يصر على السابى وعلى الفناخ بقاء الفلافض بانه لا يكون الاقل في
 عن الوصفه واخيرا بالتفسير بالنفس من يتوهم منه بكان المهاراة السلطنة واخلا بجلت
 بجل مديعل بهام الفعلاوة ومن اقل سندا لا نقول ان المهاراة بجلت بالحرث
 ولاكن انتهى حكمها كما ينتهي حكم النكاح بالموت ومن اذا اتوا انما يتوهم
 للحرث رشان للحرث الا والاشهى **واما** اشاعات النوافض على ثلاثة اقسام
 اعداها واسباب وغيره على اشكال المصنف الى امير ادكل منع منها مبتدئا با
 براد الحرث مبال البول والريح والسلسله اذا كان انقطاعه اكثر مراتبانه
 والقليل والسوم الثقيل والودي وهو العلاء الخاثر الذي يخرج باشر البول والندى
 وهو الما يخرج عن الماعبة او التذكر الحرث ما يفيض بنبلسه **فان** ال ابن
 الحلاب الاعدات المعتلاد من السبيلين حبسلا ورفنا اشهى واحترز بالمعتلاد
 حبسلا من الحما والروود ولو بيلة والدم من الدبر لو قبل الرجل والنجس من قبل الرجل
 لو المرأة والمراد بالسبيلين القيل والذئب واحترز به ما خرج من مائة بار انفس
 المحرمين وكان متبى تحت المعزة مبرك المنجى المعتلاد والامفولان الى الجمع عرس

نوافض

لا حراث

الخ

والريح

61

اما في الاستعارة فيجوز على اقسام السلسل العتق منه واقول العنى مبال في
 المختص بالانز او بجزء غير معتادة وتبينها كمن جاع ما غتسل ثم اعنى وجب
 الخطاب فبال في المثنى سلسل العنى لا يجب منه الموضوع ذكر له في اعادته الجنب الصلة
 الصلة وانفسل واليه اعلم **فقال الشيخ** زروى مديخرج العنى كالنزهة وانفلا وهذا
 لا يجب به شيء على المشهور اشهر وهذا والله تعالى اعلم من السلسل اشهى كلام الخطا
 بواظن الهاد مبال في المختص ووجوب وضوء بهاء الاظهر بنية اشهى واما قول
 المصنف والنوم الثقيل مكان من هبة ان يذكر له في نقدا ادم اذ لا سلب بالية اشلا
 لها بنوه **والسكر ونقصية الى اسر العفل يجنبون او غيره والمكاملة و**
الغلبة اذ او جد الغرة فصرها اوكم يعجزها وتما ان فصل اللز ووجرها
او لم يحلها ومن الذكر واللبس ملبيوح الى خروج الحشر كالينوم والاسباب
 ثلاثة الاول استتقال العفل بنوم او سكر او جنون او اغشاء الثاني اللعن
 الثالث من الذكر **اقول** النوم يكثر في المنفق به ان يكون ثقيا و
 سواء كان نحو ليل انقلا او فصر اعلى المشهور ويشملها كلام المصنف
 بان كان خفيفا كما ينفي سواء كان فصيحا انقلا او كحوا انقلا فلا فله في حريفة
 اللحن وعلى احد الغرير في حريفة الى بشير ويستحب منه **فقال** في المختص وان
 بنوم ثقل ولو وضع لاخف ونذا ان حال **فقال** الخطا **فقال** الشيخ زروى في شرح
 الرسالة وعامة الاستتقال سفيوح في ما يبر او انحال جبرونه او سبكا
 ريفه او بعز عن الاصوات المتصلة به ولا يتعجب لشيء من ذلك انتهى وان في
 عن العلز ان لا يشتم صاحبه صوت مرتفع **فقال** الى زفاني فينبغي ان
 يعنى وان سلع الصوت خفيف وان لم يبع معناه واما السكر والجنون والاعشاء
 كما يشتر في المنفق بها الاستتقال **فقال** **فقال** الاول يشتمل منوه
 او غيره الاعشاء وخيمته بنزاد في المصوم وهذا افضل ان اخطب جمع لان فلام به
 حلسر مهلا ينتعز او يبر فيك اعتقا لان لسنر في مع كلام الامام على نقل

الخطاب ويشتغل أيضا غيبة العقل بالوهم والخيال بل انه ينافي على مرقاه القادر
 شرح الى سلالته وشرح ابن عمر كلامه فقال الخطاب وهو الظاهر فقال الى رفاي وهو لاد فذكر
 وحك من قوله على الله عليه وسلم تنعم عيني ولا ينال علي الثاني جعل المصنف
 كل نوع من انواع زوال العقل ناقضا مستقلا واصحاح غيره ان يعجز زوال العقل ناقضا
 واحدا ونقطة اربعة انواع كعادته من أول اللبس المشترك النقص به امران احدهما
 ولم ينسب عليه المصنف ان يكون العلم من معنى يلتزم به عادة والمراد العلامة العلامة
 كالأزوجة والاعينية بالنسبة للباسي وكما اثر للعبس صغيرة لا تشتهى ابرش
 لو نصرها به الصغيرة ووصفها بما وصفه الاعلى النقص للزوجة التكرار بعبارة يزدجر
 العقل انتهى واما الممس النعم فيعيبه خلاه درج به المختص على انه غير ناقض وهو هذا
 هر كلام ابر الحاصي والخطاب والمعتق انه كالأزوجة مفروض العقل عيب الوهم وغيره
 انه اذا وجر الزوجة ينتقض وضوءه وبناء على الحكماء في الصور انما ثانية وقال ابن
 رشر اذا قصرها الباسي به النعم بل النقص انتهى ومنه ان ابن رشر الباسي ليس
 للاحتراز وانما هو الباسي فيه لان مجرد قصر الزوجة بالعمم جسي خلاه ما عيبه بعض
 مقلان ان الحكماء غير الباسي بهذا الحكم يفرق شين من العلامة ابرعبر الله محس
 ابن احمد المسلم واغنى الله علمه من بكلمة الشك انتهى ان يفصل للزوجة ويجر هذا انما
 فلا ولم يجزها على النقص من اوجي فيه ما غير قصر ابن رشر اتفاقا بل ان انتفت
 للزوجة ونصرها بما شغل اتفاقا ثالثة المرتب في قوى حاد ان سار خيلا
 بالنقص وان كان كشيء مقلان المشهور النقص وهذا ان كلاء اللبس باليد فان
 صفها اليه بالكتيف كالحقير وأما العقيلة يجعلها المصنف كالمس ينتقض
 انه منصر او وجر لان انتجيله وكذا هر ولو كانت على البع وهو اصل ثلاثة اقوال القوي
 النقص بخلاف الثالث ان كانت على البع انتفض مقلان وان كانت بغيره اعتبرت للزوجة
 وعلى هذا الثالث درج به المختص وأما مس الذكر ما علم ان الاثار اقتلقت به
 ايلاب الوعود ما مس الذكر في بعضها من مس ذكره بليست خواص بعضها من

64

مؤسسة الملك عبد العزيز آل سعود - الدار البيضاء

Fondation

du Roi Abdul-Aziz Al Saoud - Casablanca

مؤسسة

الملك عبد العزيز آل سعود - الدار البيضاء

Fondation

du Roi Abdul-Aziz Al Saoud - Casablanca

كيفية الجمع بين الآثار المختلفة
في علم الأصول من غير التكرار

قوله اشهد ان لا اله الا الله
المرونة من اعادته ما هي
الكه وبالحسن الاصل من بل
منه بغير ذلك لم يتفق
ال

امضى بينه الى مبرجه من غير حجاب فعليه الوضوء وبه بفضله انه عليه الصلاة والسلام
م سبل عن معنى الى حد ذكره بغير الوضوء فقال وهل هو الاضحية منك وروى الم
لكية الجمع بينهما بان ينتفض الوضوء بعلمه على صفة دون صفة وبغيره
تغير تلك الصفة لهم افعال احلها اعتبار اللزوم بان وجب اللزوم بعلمه انتفض فانه
البعد اذ يجرى من اهل الفذهب الثاني مراعاة العمل بمنتفض معه دون التمسك
وهو اصل افعال مالك ومولا سمعون الثالث مراعاة ما احل الكفا وبالحسن الاضحية
بان منعه بغير ذلك لم ينتفض الا ما مسر كل اربع وزيدته بالحق انزاع فله ان يزول
وابن العرب عن الوفا بالسلوك من قول ابن تيمية ينتفض بغير الكسرة والعشيرة بذهب
المرونة وعلمه بان منعه عن السيل بغير التفتق فلولان علمه ابي الكفا بناء على تقديم الحق
على الاباحة والعكس انظر شرح المشرع وشتم الشيخ خليل التفتق بيلاب الكفا او الاضحية
مقال يشير الى شروك التفتق بغير الذكر ويطلق من ذكره التفتق ولو خشي مشككا
ببعضه او جنب الكفا او الجمع وان راى ابا الحسن وبالعشيرة بغير قول المصنف ومنه ان
كسر وتيسير من يزداد الفصل بان من ذكره وعلى ولم ينتفض فلول الشيخ زروق
شرح الى سلة اعدا على المشهور وقيل به الوقت وثلا لشهادته العمل ابداء المشهور
به الوقت وراجهما مثله وهو المشهور السقوط وخلا منعه اداء الكسرة والعشيرة
السقوط وسلا دسها للاعادة وسلا جهل بغير يملون كالبوم من ذكره كلهما
الشيء اختصارا لعل كل من اثنى تنبيه هات الاو بوجه من قول المصنف
من الذكر ان منعه على ما لم يغيره من فض لان العسر كعلمه ان الحجاب اذ الحل انهم به
انقلاب للمعنى دون حليل وهو المشهور ومعه لم يقتل الاوى فلول ابن الحاجب ثلا
لشهادته كل من خفي علمه انتفض الثانية ان كل من كشيعة بكاره وضوء فلول او احل او كان
رفيعة مبروى ابن وهب لا وضوء عليه وهو الاضحية وروى على ابن زيد ان عليه الوضوء
التفويض والخا طرعه التفتق مطلقا لعل في ارجحان عنه عليه الصلاة والسلام وروى
بينه الى مبرجه ليس بينهما ستر ولا حجاب فغروجه عليه الصلاة والسلام التفتق

بعلم من افتتار المصنف على مسر الذكران مسر الميراث في جها والافاض والاشتر
 بالنظر غير نافض وهو ترك على مشهور المنزله بالاول والحققت وتاليته
 وان مسر الذكر والاشتر غير نافض ايضا وهو ترك كما بالاشتر بعض وعسى
 يسر في الميراث بالاول وكما جاعل في بن النسيب في الميراث ما به ادخله في معنى
 البصر انظر المحطبات الثلاث **سبل** الميراث من الميراث اذا بالاشتر او لم ير او قبل
 بقصر الفترة هكذا ينتفق وعندها كما بان بعض الناس زعم انه ينتفق وان منصوص
 عليه في بعض المقدمات الفقهية **فلا خلاف** بما يخصه ان غير البالغ غير
 مطلوب بالاعطال الشريعة على الوصوب بل على التفرع وان الحكمة به عليه بها الى
 بلاضة والتميز وكذا هو المنزله وموافقة قول علي ان هذا العلم بجميع الاعمال
 الشريعة ولم يعمروا بين نوافض الوصوء لان المحطبات من اصلها ليست بواجبة
 عليهم حتى يقال هذا ينقض الوصوء وهذا لا ينقض ميراثهم بجميع اموالهم
 لما خيل جوا اليه من امر دينهم ودنياهم وقد قال عليه الصلاة والسلام الحكم للحسن
 كخ كخ اما علمت اننا لا ناكل العرقه ثم اشتمل المصنف الى القسم الثالث
 وهو ما ليس بحد وكاسية يقال **وترا اذا اشك في الحد يجب عليه الوصوء والى**
حد فاجبر ان من النوافض الاشك في الحد والى حد فاما الاول فقال في الميراث
 له ومن غير الوصوء واشك في الحد ابتداء الوصوء فقال المحطبات بالاضمة
 اشك في الحد له صورته ان امرأته ان يتخيل له الشك ما يبرر ما حقيقته اهو
 حد ام لا والاخرى ان يشك في مال او ثمنه وشبهه وهذا هو محل اشك في الحد
 لقوله لا يبرر امرث بعد الوصوء ام لا والصورته ان مختلف بينهما اهل من شك هل امرث
 بعد وصوه به فبالمنزله انه يتصور خلاف ذلك واجب ام لا خلاصه الاشك ان
 واجب وقال ابن الفصار روى ابن وهب عن مالك اصاب الى ان يتوضأ ثم قال
 واما الصورة الثانية وهي ان يتخيل له الشك لا يبرر هل هو حد ام غير
 مظهر المنزله انه لا شك عليه ومنه على ذلك ابن حبيب وقال مالك في الجموع

ثم اشتمل المصنف على القسم الثالث وهو
 ما ليس بحد وكاسية

ما ليس بحد وكاسية

للاشك في الحد صورته ان

محل

يمر وحده بلا وشك فيه علم ببر من العلماء هو او من السبل ارجو ان لا يكون عليه
 شيء وما سمعت من اعداد الوصف من مثل هذا واذا جعل تعلم دي به يريد انه تناقض
 الوشوشة قال الشيخ وقد قيل انه لا يورى في الصور غير لان كل ذلك شك ثم ذكر
 الاعداد في الرواية على ذلك والله اعلم انت هي تفيها هات الاو الكراد
 بالمشك هنا التردد على حد سواء فاعلموا بالوهم والتجوير العقلي التلخيص كلام
 يمر جعل له الشك به كره والحشر قبل الرضول بالاطالة فبما من شك به كره والحشر
 به اطلالة نكاح في منظره لا يغير ويقل فيك عظمه وعلى الاوامر بان له الحكم لم يغيرها
 على المشهور والاعداد هات وكما من شك به كره والحشر بغيرها كما يغيرها
 لا يغير في الخطاب اذا علمي ثم شك هذا امر ثم لا يعبه فلو ان ذكرهما
 الباعثي بالمشك في مسألة من رآشوبه اعتكافا لا يرد متع وضع منه التلخيص
 كلام المصنف به غير المستنكح واما المستنكح فكانت عليه كلمة المصنف فقال
 الخطاب وهو الزميتي بكل وصفه او حكاية او يحتمل ذلك به اليوم مرة لم يرد
 وان لم يحتمل ذلك الا بعد يومين او ثلاثة فليس بمستنكح كمال سبيل نقله
 عن قوله لو استنكح السهو انت هي واما التلخيص وهو الذي بالمشهور
 ان من توضحه ارتد في تلك قبل غفر وكذا به انه يجب عليه الوضوء ولا يجب عليه
 الغسل الا ان يتقدم له موجب غسل واغتسل ثم ارتد ثم تلبس بما لم يتقدم له مو
 جب غسل بل بلغ بالانبات او بالعرض ثم ارتد ثم تلبس بما يجب عليه الا الوضوء
 اذا لم يتقدم منه غسل تبطله الرقة هات مقتضى الفيلسوف وهو الزميتي
 عليه به العيل وهو الزميتي من كلام الخطاب والله اعلم ونحوه واما الغسل كما
 تبطله الرقة فانه ابن جماعة بكلمته المستنكح من العيل وهو الزميتي اعلم ما لم
 يجرث منه موجب الغسل والله اعلم انتهى وهو ايوم في بين القولين اللذين
 حكاهما ابن العربي ببيان الغسل ولا وجه للقولين ببيان الوضوء دور الغسل
 اذا تقدم له غسل بل يجمع وانما نثر امر شدة تليمة ما تقدم من النوافل

ما شك به الحشر
 وهو اطلالة
 ما شك به الحشر بعد
 البراغ من الصلوة

67

ثلاثة افضل احداث واسباب وغير هذا هو الخبري عليه بعض المتأخرين
 قيل والخا هو رجوع الفصح الثالث الى التفسير بطله لان الامة محبضة للعمل
 الذي من مصلحته الوضوء مكلفه لم يتوضا والشك بالحديث غلب فيه احتمال الحشر
 امتيل كما لم ينقص بالشك من النقص بالحديث حفيضة خلائقة قال في الفتح
 ومنع مرث طاعة وكما ايل ومثله وان يفضي وحمله وان بكافة او وسادة
 الابا متعة نصرت وان على كلام لا درهم وتفسير ولوم لمعلم وقتعلم وان ملخا وجزءا
 لمعلم وان بلغ وعزز بسلطان وان كما في الشهى ومثل من العلم الكامل
 من جزئه وكذلك كفايته ومثل من العلم الكامل على ما لا ينشئ العلم على ما لا ينشئ
 من منسوخ ويجوز لمعلم المعلم على ما رواه ابن الفلاس عن مالك كما لا يرخص
 وهل الجنب مثل الخاضع العلم او المتعلم فيجوز له اذا كان معلما او متعلما من
 الموع وكيفية دون فراهة في رواية التعليق قال المصنف في بعض احاديثه وهو ان
 يعني به تشييد العارف باله ليس عبر الصلوات وتشخيصه معنى الحقة او العباس
 المعنى وخالفه غير هذا من اننا عليه ولم يأت به ذلك بدليل منقطع بل تعلق
 به ذلك بغير ملات وكلمات النصوص الشهى ومثل ما اتي به التشييد للتشخيص
 الاجمهر واستبعد الزواني ولم يأت في الكلام على الكهانة الصغر
 في ونرا فظها اتبعه بالكلام على الخبري ونرا فظها بالشرار اليه مبتدئ بل يبرأ
 قباله بر اخص الفصل البنية والعبور وتخليل الشعر ولا يجب نفقه اذا كان
 مضجورا باضيقه وفيقته بيده والرك ولو عصب العلاء بيده او خرفة او
 استتابة ما اذا انقز ذلك عليه سفت الفصل بالفتح اسم للمفعل وهو
 المراد هنا بالفتح اسم للعلاء عكس المختار به الوضوء وقيل بالعكس وقيل بالفتح
 يعلمه واما بالعكس فهو اسم لما يقتضيه من اشدان بضم الهاء وكسر هاء
 وسرور ونحوه وعكس ربه بعضه مفعوله ايل الاء لجميع الجبل بنية استباحة
 الصلاة مع الركوع واعلم ان بر اخص الفصل اربعة اشياء متبوع عليها

موانع الحشر الاصغر

مراخي الغسل
 اشدان متبوع عليها
 البنية وتعيم الجبل
 واشتاء فتقلموه
 العبور والدلك

أو لقد لم يجر به المصنف تعميم جميع كذا هو الجسم مبتدأ والمفعول انت
يشترط مظهر الوضوء والغسل وقد تقدمت وانت تختص بهذا الغسل وسنذكر
في كتاب المصنف ومنه الوجه عليه ان يستترخي فليكن عن غسله
وحيث مع ذلك تحليل جميع شعر البدن الى اجزاء العلماء الى البشر كشمع كاد او خفيلا
والجيب نعله الى حله اذا علم مظهره باضواء او خفيلا لو خفيين حيث كل من خفيلا
يدخل العلماء وسلكه بالفتا الى الفم والجمع والتمزيك والامكان به حله وانها
النية وخرج بهذا الحكم من الوضوء ومبرر ابن هارون بظهور التعبير هنا لتعلق
الغسل بجميع البدن وانظامه هناك لتعلقه بالعلماء والوسائل وجميع ما تقدم
لما نية الوضوء يلحق هذا بالآخر قوله "فان كان المختص وان نوت الحيض
والجنابة او امر هذا ناسية للآخر او سوى الجنابة والجمعة او نية اخرى من الجمعة
مضاه وان نسي الجنابة او فصر نية عنهما انتعيل اشهى واشتد مختلف
مبهم احسن هذا الموالاة وعلى الوجه بانفس المصنف هذا هو الوضوء وقد تقدم
الكتاب عليه والثاني ان الترتيب قد تقدم به الوضوء انه واحد لنفسه ميعتد بآثاره
ولو تحقق وجوب العلماء الى البشر الى المحول مكث واخير المصنف هذا انه لا تستترط
مقارنة العلماء بل يكفي ولو جرح العلماء عن البرز زيد قبل سبانه وانفصله عن
البدن كما بالفتا يسي به انتشار الحجة المعينة ومية خرج وان لا يسفك اذا امسك باليد او
الخزفة لو الاستشابة باذالم يربطه من هذا منظم وكذا هو كما مع انه اذا امسك بعد
ذلك لا يحل له به قوله اعلم ان الترتيب بالخزفة به معنى الترتيب بالبرز او بالاستشابة
مع الامكان بالبرز او غيرهما كما يجوز كمال تقدم به الوضوء بان وقع اجر اعلى الى ارجح ويجوز
ان يستتيب على ذلك ملير السرة والركبة الامر يحل له مباشرة ذلك المحل تقريبه
كذا هو كلام المصنف ان ضعف الشعر واجب مستقل ويوهه ان هذا كلام المصنف
والخامس انه ونطاق الواجب الاول وهو تعميم كذا هو الجسم كذا هو النظام الى ذلك
داخل مفهوم الغسل ميعنى عنه ولاخر انما ذكره لربيع توهم عدم وجوبه كذا هو

سنة

سروان الخطاهر **شتم** اشمار المحنف الى سنن الفسل بفعله **وسنة** غسل
 بديه به **الابتداء** او **المقنعة** **والاستنشاق** **ومسح** **الجماع** **وهو** ثقب الا
 ذ **نق** بل غير انها اربعة اولها غسل اليدين الى الكوعين به **الابتداء** او **الغسل**
 كل شيء او غسل ادخالها به **الاناء** الذي يعكس الارواح منه **والكلام** به **هذه** السنة
كالكلام به **الوقوف** وقد تفتت **مستور** **تجمل** **وما** **قاله** **البس** **لح** **بشر** **المحقق** **وتبعه**
استنار **وعينه** **معان** **الفصل** **واجب** **وكونه** **اولا** **لهو** **السنة** **حكا** **المحقق** **الاشا**
نية **والثالثة** **المقنعة** **والاستنشاق** **وفي** **نقد** **الكلام** **عليه** **هو** **الوقوف**
وكلامه **اكتفى** **بمسحة** **الاستنشاق** **من** **سنة** **الاستنشاق** **وقد** **قدم** **به** **الوقوف** **انها**
سنان **مستقلتان** **والا** **اي** **ايقة** **مسح** **الجماع** **لا** **غسله** **كما** **يو** **له** **لغير**
المحقق **لانه** **يجز** **وان** **تبعه** **على** **خطاهر** **عبارة** **جمع** **كثير** **كلامه** **الخطاب** **واقا**
غسل **الا** **ذ** **ير** **مهور** **وامي** **وير** **اعني** **بغسل** **هذا** **الجال** **الماء** **التي** **تجهر** **والتكسر**
على **وجه** **لا** **يجز** **بل** **لا** **يجب** **الماء** **فهي** **صليا** **بل** **يجب** **على** **وجه** **معلو** **ماء** **وبير**
الصحة **اثر** **ذلك** **او** **معه** **ان** **امس** **تفصيل** **صريح** **التنار** **بان** **المقنعة**
والاستنشاق **مرة** **مرة** **فقال** **بشر** **المكر** **شتم** **وهذا** **غسل** **البري** **والله** **اعلم**
لفعله **به** **التوضيح** **كما** **يلج** **ليبين** **شتم** **به** **الفصل** **ينيب** **فيه** **التكرار** **الا** **الى** **ان**
انتهى **وقال** **التجهر** **وتن** **بكتابة** **تفصيل** **الاعمال** **الشيخ** **فخر** **بعضه**
السنن **فصل** **مرة** **مرة** **الشيخ** **ابن** **مرزوق** **ثلاثة** **انتهى** **وعمر** **صاحب**
الجمع **ام** **اد** **المقنعة** **وام** **اد** **الاستنشاق** **من** **المضاميل** **فقال** **شار** **حد** **الشيخ**
سليمان **لان** **هذا** **فان** **الفصل** **خطاهر** **الجسر** **مستحب** **ان** **يفتصر** **على**
المرة **الواحدة** **وقال** **غياث** **الغياث** **بشرح** **موا** **عر** **عيل** **ض** **بعض** **الاعمال** **بشتم**
الحمد **انه** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **غسل** **بريه** **ثلاثة** **وبعضه** **ثلاثة** **واشتم**
وبعضه **غسل** **بريه** **ولم** **يذكر** **عددا** **شتم** **اشمار** **المحنف** **الى** **مستحبات**
الفصل **مقال** **ومقال** **به** **التسمية** **والبر** **بفصل** **لا** **افنى** **وتثليث** **راسه**

هل يجلب به سنن الفسل
 انكرار او الاما

من وبلاته

به الغسل وتقدم انغلاء الوضوء على غيرهما وتلثم الماء وتقدم على الجلس على
 السجدة وتشفه الايمن على شفته اللائيس بلحيزه ان يقابل به تسعة يتشبهه التسعة
 كما تقدم به الوضوء ويتشبهه البرء بغسل الاذى من وجهه او غيرهما ليضع غسل الجنابة
 به على محلها ثم يغسل تلك المواضع بنية الغسل من الجنابة العارز ليس
 به من ان ذكر به غسله وتبقي الغسلات الواحدة اربع الحرات وحكم الحنث
 اذ لا يشترط تقدم طهارة العمل على غسل اربع الحرات الا صغر او اللابس
 على طهارة من غير اللابسة فكما بالابسة مسلمة واسب الجلاب ومن قال بقوله ان
 الغسلات الواحدة لا تجزئ لهما وانه لابد من تقدم طهارة العمل على غسل اربع
 الحرات وعليه ميمون الاستحباب الثاني انه هو بنية الجنابة دور الاول
 اذ هو خارج عن الغسل وهو من باب ازالة النجاسة وعلى ان الغسلات الواحدة
 حرة تبقي لو اقتصرت على نية ازالة النجاسة كما هو من اعادة غسل محل النجاسة بنية
 الجنابة بان يجعل بها تسعة ومترادف المعنى ان يغسل الاوى ينبغي ان يكون
 في سائر بقا على التصفية وما بعد ذلك من افعال الوضوء والغسل كما ينال ما تقدم
 من سنية غسل اليمين والاربعاء وتسمى هذا ما لا يتبدل بغسل اليمين
 حفيظ والاربعاء بالاربعاء الذي اضاء وعليه كما خيلهم اي اعادة غسلها بعد
 غسل الاذى وقبل التصفية وهو الذي رجحه ابي مرزوق وهو طاهر ابراهيم
 وعيلان والفرغ غير الوهاب واسب الفاسم ابي الجلاب واسب بنو نسر وغيرهم وهو
 طاهر الاحاديث وعليه ينبغي ان يكون المقول ويجوز ان يكون الاربعاء
 بالاربعاء الذي حفيظا فتكون سنية غسل اليمين بعد ازالة الاذى وهو الذي
 خزنه كالمع الباجي والمخف والساعلم ومنه تشليط راسه بالغسل بان
 يعيق الماء على راسه ثلاثا فان به التوضيع البرفق واحدة وليس من الغسل
 شيء ينزل به التكسر الى اسر ان تقضى عينا في الغزوة الاولى لشي
 راسه الايمن والثانية للاريس والثالثة للوسطى اشهى وفيه

تبقي الغسلات الواحدة
 اربع الحرات وحكم الحنث

هل غسل اليمين قبل ازالة
 الاذى او بعد ذلك

لتخليل الشعر قبل صب
الماء بالزيت الحميمية ونفحة

الثبات في الوسخ ثم يحل على الفوليد الاستجمار تليفي في المستحبات
التخليل قبل صب الماء نص عليه ابن يونس و ابن سنان ثم يغسل بدهن الزباد
ويترك بعضا غير نافع هذا شغل يخلل هذا اصول شعر راسه مثال عبق شرا
هذا ويدا في التخليل الى اسر من مخرج الجمجمة لانه يمنع الزكام مثال الشيخ زروق
وهو حليم بحر: وكذا التخليل بالزيت بمقنية وهي سرعة ايجال الماء للبشرة و
لحمية وهي تانسر الى اسر الماء بالانباتى لانقباضه على العسل اذ العسل يملأ
الماء اثنى ونظ لتقديم اعضاء الوضوء على غير هذا ان يتوضأ وهو
العلامة بعد غسل ذكره وقبل غسل بقية برنه واعلم ان المستحب انما هو تقدم
بيهاه الغسل واما غسلها فهو واحد وغيره بنفحة الجبانية فبان نوى ربح
الحركة للاصغر ابراهيم على المشهور وروى عنه من قوله بالتفتيح وغسل الوضوء على غسل
معه ولونا سبل الجبانية ولو نوى البضيلة وجب عليه اعادة غسلها وظاهر
قول المصنف اعضاء الوضوء انه يقوى غسل رجليه وهو الزد رج عليه المختل
قال الخطابي وهو المشهور وغيره ابو محمد غسل الى جليل قال ابن عمر والسج
البايع التاخير ليلاني بالغسل بين اعضاء الوضوء وهذا التخيير تقاضى الحرثين
لانه اتى حرث بميمونة بشرى غسل رجليه واتى حرث على حشة بجباله او
ولم يتر القتل من هذه من الفتنة باختلاف ابن الفاسم التفرج على حرث ميمو
نة واختلاف ابن حبيب وابي العراز فقامه اولا لا انظف اختلعا اذا روى غسل
رجليه عروضا فقال ابن حبيب يخرجه وقال ابن العراز لا يخرجه وقيل ان
اغتسل بموضع حين قبل غير هذا اوى وان اغتسل بموضع نفى مقتضى هذا
اوى اثنى قال بعض الثيوع والنول بالتاخير لمختلف الخطم المشهور
لعلاء الحليمي انه صلى الله عليه وسلم كان يورث غسل رجليه الى اخر غسله
فيغسلها اذ ذاك وهذا صريح وحرث الموضعا ان اذا اغتسل من الجبانية
توضا وضوء الصلاة فها هو اني عار عن الظاهر العريج فيكون هذا القول هو

وفت تحليل الحميم والاس
وهل يصح ان السور والاذنان

المشهور بنساء على انا المشهور بل منوى د ليليم انتمى قال الغلطانى
الغازى وعلى التقديم بعفتظاه عن تحليل الحميم والوضوء وعزم تحليل الى اس
عن مسعود وعلى التاخير الفصل الثمى بمقتضى ثمة تحليل الحميم ابنى
الحاجب وعلى تلم خير هلم معى ترك المسح رواتيلنا خليل ووجه النزك انه كابل
للمسح لانه يعسله حينئذ ووجه مغالبه ان الامضل تقديم اعظام الوضوء ووجه
حتى الى علمان بدليل ميبقى ملأعدا هلم على الاصل انتهى قال الشيخ
زروى ولم اجد على شيء مضمون الاذنين الا انهما تتبع للراس والاسم اعلم انتمى
وتحاشا للمنفذ انما عد التكرار اعضاء الوضوء وعليه درج المختص بتعلا
لعيلان ووجه التوجيه عيلان ولم يأت تكرر اركاء الا احاديث وذكر بعض شيوخ
فخدا انه لا مضيعة في تكرار اركاء الوضوء ولا مضيعة في تكرار اتمى
وتحاشا للاحاديث تقتضى التكرار بل ورد من الاحاديث ما هو مخرج التثنية
وقد جمعها عم المنفذ العلامة بسير احمد بن يسير بسير البلاء رصم الله
نقله ونفعنا به به جزء وعليه ينبغي ان يكون القول قليبا هذا كله به
الغسل الواجب واما غسل الجمعة وغسل العيرين وغير هلم مع البسير غير
مباديه من الوضوء وبقية وتثنية للاعضاء وتقديم الى جليس ولا بد من هلم
انحاء الزم غسل الجمعة لانه تلم خير هلم احوال بالقوات وهى فرض كما
تقدم ومول على شتم وغير هلم ما العلامة رضى الله عنهم اى وضوء اعم من
الغسل فيرك الشيوخ بالغسل الواجب انظر شروع الاسلام في منقلا
تقديم اعمى الجلس على اسجله ومنقلا تقديم شفة الايم على شفة الايسر
ومنقلا على الايمى على ما يعظم من كلام ابرجعا عنه به مرض القير وصرح به
الزفانى به شرع المختص الى كتمان وتحاشا هلم قوله اعمى الجلس او صرح به الى
على بعبدا منه وميل سر مقدم على الاسجل بميل منه وميل سر وميل من
كل ما الا على والاسجل مقدم على ميل سر كل قال العلامة

هل يجلب شعر الغسل
اعضاء الوضوء الغسل

وهو مفتاحه نحو اهل صرح بل هو صرح عبادته في مرض العين
 به صفة الغسل انتهي وقال في رفاي ببر ابا عكاه الى ركنه نزلنا
 بر كبتة الى اسفل اليمين ثم بنا على اليمين كذا ثم باسفل ثم يلي اليمين
 الخضر ثم البطح والعرش زروق اثنى ونص الشيخ زروق على ماء
 الحجاب وقال الشيخ زروق بشرح الى سائلة ويقدم اعاليه ويخت صررو
 بجنبه فليد اسفل الى وقلة عنه ابا ناج وهو اكله المتحلب انتهي
 وقال بشرح الارشاد وذكر بعضه ناهي صررو عن ظهره اثنى
 وليص هو صرح يعلو ذكره في رفاي ما ان الانتقال الى اليمين
 خرج اليمين باعكاه واسفل بل هو محتمل لوجه اخر وهو ان يكون
 المراد يفتح غسل اليمين الى يمينه ويحتمل يكون اشارته الى انه يفتح
 اعلى الشق اليمين ثم اعلى الشق اليمين ثم الخضر ثم البطح ثم اسفل
 اليمين ثم اسفل اليمين وسوجه اخر وهو ان يكون اشارته الى فتح الغسل
 كله بل يفتح والصر بعد ان يقدم الاعلى بغير منه ومجاورة على الاسفل
 بغير منه ومجاورة والله اعلم بما مل تقديس **مكر وهات**
 الغسل ان يكون بموضع غير ظاهر وان يكون المغتسل مكشوف العورة
 وان ينكسه وان يتكلم بغير ضرورة وان يفتسل في الماء الراكد **والماء**
 فان الواجب غسل جميع ظاهر الجسم وكل ما فيه مواضع خفية ينسوا الماء
 عندها خفية **شرح** بستة منظم مقال **ويجب عليه ان يتابع المواضع الخفية**
كل الاطراف والسر واليد اليمنى وتحت ركبتيه واسفل رجليه **ورأس**
الاجنبي ما يلي **البطن** ودخل تحت الكلام مقام الوضوء وقد تقدمت وما
 تحت الحلق والبرص كما تقدم والمراد بما تحت الركبتين جميع ما من خلفهما
 من ارجل والمراد باسفل اليدين الى الارض من القدم **تلييه** لم يفيده
 المحنف على تحليل ارجل اليدين واليدين الغسل بل ما ارجل اليدين

مكر وهات
 يفتح البطح
 اسفل على
 اسفل على
 او يوضا عنه
 مقام الغسل

74



فالوجوب فيها امرى من الوجوب في الوضوء الذي هو المشهور بهما والى
 في تحريك الخاتم في الغسل كالوضوء وبما قاله ابن العوار وابن رشد وقطاب الساجي
 معزومة ابن رشد بنونه . وحيز الخاتم في اغتسله . واما الصلح الى جليبه فيغسل
 ان يقال لا يندب كماله الوضوء وينزل صرح الشيخ زروق في شرحه الى سائرته فقال
 في بيان الغسل من الجنابة وفي تحليل اقلها جعله ملاب الوضوء وتقدم ان المشهور
 الندب انتهى ونحوه في الحرارز **وقال** ابن الموارى ابن حبيب هو مرعى فيه
 واما في الغسل من وجوب انتهى **وقال** ابن الجار ان المشهور الوجوب
 فلا التحليل وتقدم ان الغسل من وجوب التحليل رجه جعله عتق فيشعر الغسل
 به خصوصه في الغسل والله اعلم **والتمس** في الغسل بين عمر الوضوء وبينه
 المصنف على ما يطله ولا يخل الغسل بنونه **وبين** الغسل من وجوبه
 ان يغسل بعد ذلك غسله **بعض** الخاف او الاصل او جنبه بل ان يغسل
اشفق وضوءه في بعضه **بليغ** الوضوء وتقدم انه يستحب البرائة بغسل الذي
 اي عليه وانما اعاده ليعرب عليه ما عبره واعلم ان المطلوب هو البداية بغسل
 السيلين معهما والاهما كمالا في جماعة في مرض العبر خصوص القبل و
 انما انتهى الغسل عن مصلح كره بما ذكره في تحقيق الغسل عن الوضوء في
 به العلامة به لانه اذا غسل بعضه اغتسل الوضوء كلها او بعضها اشفق
 وضوءه دون غسله بما اذا اراد ان يجلي بليغ الوضوء ولا خصوصية للغسل و
 كذلك اذا اشفق وضوءه بغير الغسل الحكم وامر وانما خسر الغسل لانه الغالب
 معه **واعلم** انما انقض الوضوء تارة يقع قبل الشروع في اغتلاء الوضوء وتارة
 بعد الشروع في غسله وقبل تمامه وتارة بعد تمامه وقبل تمام الغسل وتارة
 بعد تمام الغسل من اربعة احوال هي الحالة الاولى يجوز الغسل عن الوضوء
 انقضاء يغسل اعضاء الوضوء بنية الجنابة وبه الحالة الثانية لا يبرأ اعادة اعضاء
 الوضوء بنية الوضوء انقضاء وتبوضا كما انما انقضاء ولا اشكال او بالحالة

اذا احمر اللغف غسل ما ينقض
 الوضوء قبله اربعة احوال

75

انثنية وانثنية خكان بين الشينين بن لب زيد والفا بعي فقال ابن لب زيد يجب
 عليه خبر بد النية وان لم يجد لم يجز ذلك عن وصفه وقال الفاعل بعي بجزه واجزى
 ذلك على اقليم الاول هل كل عضو غسيل يرفع عنه حرته او لا يرفع عنه حرته
 الا بالاكمال ووجهه انك اذا منرت الكهارة كانت حاصلة لا عطاء الوضوء
 وجبت اعادة النية عن خبر بد غسلكم لزهاب كاهلها وان من زهبا غير حاصلة
 بل لنية بل نية كما يجتليج الى خبر بد هال بقاءها ضلابة نية الكهارة الكبرى انثنية
 نبي هل الروام كالابنداء ان لا ووجهه ان نية الكهارة الكبرى منسجمة حكما
 بل من لا انفسحاب كالابنداء لم يجز الى خبر بد النية لان الابنداء كان نية و
 الادوام كالابنداء فتشعب عليه نية الابنداء وان لم يقدرا الانفسحاب كالابنداء
 امتنع الى خبر بد هال واختار ابن الحاج بناء على ان الادوام كالابنداء او ما
 قلنا وخالفها للفاعل بعي انثنية وهن اكلمه اذا غسل اعضاء الوضوء جيز
 قبل كمال الفصل واما ان لم يغسلها الا بعد كمال الفصل بلما الشين ابو محم
 يفعل بخبر بد النية من بله الاول واما الشين ابو الحسن الفاعل بعي مهل بل من خبر
 خبر بد النية لا انفساء الكهارة الكبرى لان الفصل ليس من لان للشين في الاما
 حن من قلة العارز ونقله في التوضيح وقد جمع مع تقدم ان اعادة اعضاء الوضوء
 اثناء الفصل لا تعد اخلالا بموالاته تليق كذا هو منوال المحنف بليعر الو
 صوء انه لا بد من النية كمال فاله الى مسألة وهو احوك والله اعلم وما
 جاز المحنف رضي الله عنه من الكلام على الفصل اراد ان يتعلم علم موجباته
 المحسنة فقال مبتدئا بمسألة الشك في الجنابة لما يهمل من الخطا واروجد
 بثوبه لعمرة وشك هل هي منى او غيره وجب عليه الفصل واعاد الصلاة
 من اخر نية نالها واما ان من شك في شيء وجب بثوبه واخبر شكه امر
 مفك اخر هذا المعنى وما يعلم به وحكم بلانه يلزم الفصل على المشهور بنية
 جازمة ويستغنى به عن الوضوء وعرا ب زباد لا يلزم الا الوضوء مع غسل الذكر

هل ينقص كل عضو بانثنية
 او بالا كمال

هل الروام كالا خبراء ام لا

ام لا

اول موجبات الفصل
 الشك في الجنابة

اذ شك امرئ في معنى

76

وَيَسْتَلِ أَنْ يَجْعَلَ إِلَى غَسَلِهِ الْوُضُوءَ بِنَاءً عَلَى وَجْهِ التَّزْتِيبِ بِهِ وَالْمَشْهُورُ
رَمَلُ نَمْلٍ بِذَلِكَ الشُّوبُ عِزَّةً لِيَلْزَمَ أَنْ يَتَجَبَّرَ عَلَيْهِ بِذَلِكَ الشُّوبُ بِعَرَّةٍ (أَوْ نَوْمَةٍ)
سَوَاءً كَانَ يَنْزِعُهُ بِلَا كَلَامٍ يَلْمُ بِهِ نَمْلَةً وَيَلْمُ بِهِ غَيْرَهُ أُخْرَى أَوْ أَوْفَعِلُ مَا أُولَى نَوْمَةٍ
بِهِمْ وَقِيلَ بِالْعَرَبِ فِي الْأَوَّلِ مَا أَحْرَشَ نَوْمَةً وَبِالْقُلُوبِ مَا أُولَى نَوْمَةً وَمَعْلُ الْخَلْفِ
أَذَاكَانَ لَوْ جُزِيَ بِإِسْمٍ وَمَقْبُحَةٍ — وَفِي الْغَيْبَةِ الْمُتَقَرَّنَةِ إِنْ أَلْتَجَمُّ بِزِي الْمَرْجُومِ مَا
غَسَلَ بِهِ وَلَوْ اغْتَسَلَ لَمْ يَخْشَ تَبِيرَ جَنَابِ بَنِيهِمْ وَأَنَّهُ لَوْ شَكَّ بِثَلَاثَ بِلَا كَلَامٍ بِرَرٍ
أَمْرِي أَمْ مَادَّ أَمْنِي كَأَنَّهُ عَلَيْهِ وَأَنَّهُ لَوْ تَرَدَّدَ فِي أَمْرٍ لِيَسِرَّ أَمْرَهُ فَيُفْهِمُ كَلِمَةً
لَوْ شَكَّ أَمْرِي أَمْ مَادَّ فَتَكَا مَا نَهَ يَجِبُ عَلَيْهِ غَسَلُ ذِكْرِهِ بِنِيَّةٍ وَأَنَّهُ لَوْ كَاهُ لَا يُلَامُ بِهِ
إِنْ يُلَامُ بِهِ هُوَ وَغَيْرُهُ كَمَا غَسَلَ عَلَيْهِ لَأَكْنَ يَسْتَجِبُ بِالثَّلَاثَةِ أَنْ يَخْرُجَ الْخَطَابُ
تَلْفِيظًا الشُّكَّ بِالتَّغْلِيظِ الْخِتَانِي وَبِخُرُوجِ الْخَفِيِّ مَوْجِبٍ لِلْغَسَلِ مَا لَمْ
يَسْتَشْكُ شَيْئًا فَالْوَجِبُ الْغَسْلُ بِاتِّقَاعِ دَمِ الْحَيْضِ وَالنِّفَاسِ أَمَّا الْحَيْضُ
فَيُقَالُ بِهِ الْغَضْضُ الْحَيْضُ دَمٌ كَهَيْئَةِ أَوْ كَثَرَةٍ خَرَجَ بِنَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ مَا تَحِلُّ عِلَادَتُهُ
بَلَا غَضٍّ إِنْ الْحَيْضُ أَمْرٌ ثَلَاثَةٌ أَمُورٌ أَلَى وَالْهَيْئَةُ وَهِيَ تَشْتَعِلُ الْعَصْبُ وَالْكَرْ
رَةُ وَهِيَ كَشْفُ الْكَلْبِ وَالْحَمُّ وَاعْتَرَزَ بِقَوْلِهِ خَرَجَ بِنَفْسِهِ مِنْ دَمِ الْإِفْتِخَارِ وَالْإِسْتِخْفَاءِ
وَالْوِلَادَةِ وَمِنْ خَرَجَ بِطَلْحٍ يَسْتَعِجِلُ بِهِ أَدَمُ قَبْلَ أَوَانِهِ وَاسْتَشْكُهُ الْعَنُوبِي
أَنَّهُ لَا تَقِلُ بِهِ الْمُعْتَرِزُ وَتَوْفَقُ بِتَرْكِ الْعِلَالَةِ وَالصَّوْمِ وَاسْتَشْكُهُ غُلِيلُ عَلَى
بَحْتِهِ عَنْ تَرْكِهَا وَاعْتَرَزَ خَلْفَ الْخَطَابِ وَصَوَّبَ تَوْفَقُ الْمَنُوبِي وَاسْتَشْكُهُ الْأَصْبَحُ
رَى تَرْكِهَا لَا خُفَالُ كَوْنُهُ حَيْضًا وَفَضَاءً هَذَا لِأَحْتِمَالِ أَنْ يَخْرُجَ حَيْضٌ وَاعْتَرَزَ بِقَوْلِهِ
مِنْ قَبْلِ مَا الْخَارِجُ مِنَ الرَّثِيرِ وَنَقُولُهُ مَا تَحِلُّ عِلَادَتُهُ مِنَ الْغَيْبَةِ كَيْفَ تَقَالُ
وَأَعْلَانَتْ تَقْصَعُ بِلَا قَطْعِ التَّسْلِيءِ بِلَا يَخْرُجُ حَيْضٌ وَاللَّهُ بِوَجْهِهِ وَهَلْ الْمُرَادُ أَوَّلُ
الْقَلْبِ أَوْ أَوَّلُ الْخَرَجِ أَوْ وَسَطُهُ أَمْ أَوَّلُ الْوَقْتِ أَلَا يَكُونُ كَيْفَ تَسْجِيرُ وَيَسْتَلِ التَّسْلِيءُ
بِذَلِكَ الْخَفِيِّ بِلَا قَطْعٍ بِلَا يَخْرُجُ حَيْضٌ وَاللَّهُ بِوَجْهِهِ وَأَقْبَلُ النِّفَاسِ
بِهِ وَدَمٌ خَرَجَ لِلْوِلَادَةِ نَعْرِهَا انْقِلَابًا وَمَعَهَا عَلَى نَوَالٍ كَثِيرَةٍ لَا يَنْبَلُهَا كَمَا

الحَيْضُ

النِّفَاسُ

77

علمة اشهر الحبيب

جله على الراجح من انه عيى انظر الحجاب وتي في اشهر امر الحبيب باحد
 امر ثلاثة بلا نقعة وهي ماء يخرج من قبل المرأة كما الجير وبالجير وقت
 حب ابى الفلاس ان القصة ابلغ مطلقا فتنسخرها مقتلا دنها ومقتلا دنها معا
 اذارات الجير وكما في المختل زمانا مقتلا دنه الجير وقتها كما تنسخرها اذارات
 علم دنها واما العنزة تبطل لا تكسر الا بالجير وقتها كما تنسخرها اذارات
 زدد في النقل عن ابى الفلاس وسيع في انما بعض مرة اكثر اذا لم يكن معي وما
 فلة وقتها اكثر بغير بل غنلة والنفس وبانها في ثلاثة اقسام
 منزلة لم تر الحبيب في معتلة دنه فاعلم ان في المختل واكثره لم ينزلة
 بعد شهر ومعتلة دنه ثلاثة استعملها راعى اكثر علم دنها لم قبل وز
 ثم هي لها علم وحمل من عز ثلاثة اشهر النصف ونحوه وبثلاثة ما اكثر عشر
 ما يولد ونحوها وهل ما قبل الثلاثة كما يعرفها او كما المعتلة دنه فاولا اشهر
 وما ذكره في المنزلة هو المشهور من ثلاثة اموار وما ذكره في المعتلة دنه
 هو المشهور من خمسة اموار انما في الحجاب شتم اعلم ان ذات الفلة
 او الجير اذارات الدم بعد اقل الشهر وهو خمسة عشر يوما على ما افترق
 عليه في المختل كما في حجاب مؤتلفا واء رانه قبل اقل الشهر قبل ان الدم
 انم قبله هو اكثر الحبيب في حفظ على التفصيل الشفيع في الدم الثلث دم
 استخلاصة وان لم يكن اكثره في حفظ لثقت الدم الثلث للار والفت ايل
 الظهر حتى تستكمل من ايل الدم اكثره في حفظ فمال في المختل وان ترفع
 كحمر لثقت ايل الدم فيه على تفصيلها ثم هي مستخلصة واما التي
 مكثت اكثر الحبيب ولم ينفذ د مها ومكثت في استخلاصها ما غنلت
 قبل في الدم جبهة ولم تغير غير ما نزال محطوما لها بالخطارة وتوانتم
 الدم بها شهرا امنوا اليه الى ان تغير قبل ما ميزت د ما قبل الدم في الاستخلاص
 دنه ما ميزت قبل اقل الشهر كما عبره بذلك التمييز وان ميزته بعد

منزلة اكثر

افساح النفس مبتدئة
 معتلة دنه علم

منزلة اقل الشهر

دم الاستخلاصة
 هو الدم الابر على
 اكثر مرة الحبيب

78

كحضرته وهو حيضه يابا بعد اوقات انتفاها وبع العرة على المشهور بان
 تفادى هذا الدم السمين مفعول ابن الفلاس في المجموعة لا تستطع وروراه
 عن ملكه العنقية وبه قال اصبح لانها قد تنزلها حكم الاستحاضة بالام
 صل ان دمها زاد على حيضها الاستحاضة قال في المختصر والبيز بعد
 كحضرته حيضه ولا تستطع على اللام وان انقطع دمها استحب لها
 الغسل ثم ان عاد ودمها الدم كان مضي عبر انقطاعه وعوده فقد ارخصه تمام
 بالثلاث حيض موثقة واللام لم قبله وكلما مع الاستحاضة الا ان تغيراته
 مع حيض عبر كحضرته تنليق ايام الاستحاضة الى ايام النقاء فيحكم
 لها بالبناء صحيفة وبي - في انشده امر النفاة بامر ثلاثة امور
 بالفضة وبالحبوب وبعض امر اكثر وهو ستون يوما وليلة هذا يسمى
 منبراة ومعتادة تليق هات الاول تعلم معاني زمان تعريف الحيض
 والنفاة ومعرفة نزلها ونزولها وكما منتهى وانما الفلاس واعلم
 الاستحاضة وذكر ذلك من المعطيات التي لا ينبغي الاستحاضة بالام مطلقا
 امر الشرح وعلم منه ان انقطاع الرمين ثلاثة يكون حقيقيا بان ترى القلة
 او الجيوب وثلاثة يكون حقيقيا بان تضي نرة اكثر على التفصيل الى
 المتفهم مفعول المصنف بانقطاع دم في اي انقطاعا حقيقيا او مكفيا
 والله اعلم الاستحاضة بان يعلم المرأة ان تغتسل مهي حقا بغيرها
 من الحيض او النفاة ولو حضرت قبل اكثر الحيض والنفاة سرف
 الباجي قال ملك لا يلزم المرأة ان تتغير كحضرها بالليل وما يعجزني ذلك
 ولم يكن للنفاة عليها وانما يلزمها ذلك اذا ارادت النوم او قامت لليلة الليل
 وعليها ان ينظرة في اوقات العلوات وحضر هذا بسلام ابن الفلاس وزاد
 وليس تغتسل كحضرها يعني بالليل من عمل الناس انظر الجواب الثالث
 جعل المصنف انقطاع الدم موقفا للغسل وجعله بعضه نكاحا وكثر

الاستحاضة اذا انقطع
 دمها ثم علو ودها ثلثة
 يكون مبطلة ونكاحا
 حقة

رابعها

الفصل وجعل موجب الفصل هو الحيض والنفاس الى اربع
اذا خرج المولود جابا ميب رواتين عن الامام مالك واستحسن ابن عمر السكك وصاب التو
ضم الوجوب مطلقا **قال** **وجميع الحشنة وهي راس الزكرو لو لم ينزل**
يعني ان ما اسباب الفصل مغير الحشنة ويعني من حي بالغ او من رها او غيرها
بل كشيء به مخرج قبل اود بر واه مخرج بهيمة او ميت انزل اياها طاهرا او مكرها
علمدا او لاشا با او شيئا او عينا او لو غشي مشكلا او امرأة استعدلت
ذلك من ذكر بهيمة **قال** **صل** **بذلك** ماء الكوكا ومسح منزله صلى الله عليه وسلم اذا جلس
بين تشعبها الرابع ثم جهرها بموجب الفصل وهذا الحديث ناسخ لما رواه مسلم
من منزله صلى الله عليه وسلم اذا تجلت او فحكت با غسل ولما روى من منزله صلى الله عليه
وسلم انها الماء والماء **تغيب** بعض الحشنة او حشنة العين او المراهي
او جابل كشيء لغو وثوب المراهي كصفتي وحيطها بالغ والفرار اربع بالقلان
بالغ وصغير ويشمل هذا كلام المؤلف يجب الفصل عليه **الاول** وعليه
مفت به التلمية ويستحب له صغير وكبير ما يجب عليه ولا ينوب له
ان كان الوجه مراهي **صغير** ما غسل على مقتضى الفذهب ابن بقشير
بومران به على جبهة **الندب** **تغيب** **موجب الحشنة** بموجب اشياء
كثرها الخواص منها نحو الكايشير **قال** **السلالة** **وموجب الحشنة** **بالحرم** بموجب الفصل
وبموجب الحرم بموجب **العرا** ويخص الزوجير ويحل العطلة تلامذتها كلفها
ويجوز الحج ويعسر الصوم **قال** **وتجوز العرا** **الدامي** **للزوجة** **اليوم** **او البقرة**
الرجل **او المرأة** **يعني** ان من موصيات الفصل خروج المعنى ويعني بلزوم معتادة
ولو لم يبارنها وسواء كان خروجها بغيره او غوما وسواء خرج من رجل او من
ولها هو ان الموجب من وجه او كغيره ولو من انشئ وهو كثر على المعروف والمذهب
من مسا وانها الرجل كلفا **قال** **الباطل** **لخبر** **انما** **العرا** **من** **العرا** **كما** **بالفر** **السند**
وتبعه ابن المنبر احسنها بانفصاله عن محله كلف لا عادته فيعسر الى داخل

خامسها

الرحم ليتخلل منه الولد والدائم بمعنى المربوب له الذي ينز مع به ضرورة يخرج دبعة
 بعد دبعة قال الجليلي صاحب ومنى الرجل ايضاً خبر الحنة كالحنة الطلع والعجى
 ومنى العزلة اصبر ربي انتهى وهذا اذا كان رجليه جميع المزاج واما الباسر بعد
 التثنية في بعض ص البيض واما من العريضة بل انه يتغير لونه وتختلف راحته
 وبأسرة ذلك لو انتبه موجد بل لا كرا الحنة الطلع علم انه منى قال ابن ناجي ويعرفه حال
 بيضه يجعل تفكته والماء عليه بل ان الشبهة بغيره بل انه منى قاله صاحب الحلال انتهى
 قال منى بغير ذلك كمن ضرب اول غفنة غفيرة او بلرة غير معتلة كمن عكس بحج
 بامنى مغلل المشهور رعد الوصوب الحجاب كذا هو كلامه انه لا يغسل عليه بالشر
 غير المعتلة ولو احسن ببلل اللثة ثم استداع ذلك حتى امضى وقد قالوا به الحجة ان ذلك
 بغيره انتهى وعلى بنى الغسل فيه وجوب الوضوء وهو المشهور واستحب له
 فزلا والى المشهور المستلزم ان الشبهة الغسل بقوله باللثة او غير معتلة وينبغي ان يكون
 هو المعتقد ان فزوج المعنى في المنوم موجب للغسل سواء ذكر او انثى بل اولم يذكره
 وهو كذا في احكام الاول وعلى الاخرى بالثبوت لانه لا يلزم من وجوه اللثة اجراء
 كما لا بد من ذلك على اعمام على اعمام احواله وهو وجوه اللثة المفارقة بل نقل
 النزاهة الاجماع على وجوب الغسل في حال الخطايا وانظر ما حكاه من الاجماع مع
 ما نقله ابن راسل بنشر ابن الحارثي ونحوه وان ومن اللثة ولم يذكر انه اعتل مع وجوب
 الغسل فزلا ثم قال ومن اعتل ولم يخرج منه ماء ولا يغسل عليه هذا ما سئل
 عنه النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا يغسل عليه رواه ابو داود والنسائي وذكر الحارثي
 في الرضوية وذكره ابن راسل فقال الخطايا بان خرج المني بعد ذلك في وجوب الغسل فيها
 ان المشهور الوصوب تلخيص هاتان الاول تغسل بالصور اربع غسل الفضة ورو
 جد البلال فيجب الغسل باغنام عقل ولم يجر ما يجب باغنام لم يغسل وروى عقل ثم
 امضى في كل فزلا المشهور الوصوب التلخيص ما موجب ان الغسل وتعيينه
 المعتقد على ذلك عن الكلام على صكاته الحيلة وليس مع جيلانه الاسكان بناء على ان يغسل

صور الغسل اربعة

في النيفضة فيه

سادسها

الحرك

81

الكلام اذا اسلم انما هو للجنبانية التي تقدمت له بماذا لم تتقدم له جنبانية لا يجب عليه غسل
 على المشهور وقيل غسله تعبير وقال القرافي اسلم على يستحب وانما كان جنباً
 لجب الاسكاف وانما الرصوة فلا له لاسيما الجنب وانما يتصرف الغتص على المشهور يقال ويجب
 غسل كلام بعد الشهادة بما ذكره في حقه قال في الغتص وتنعيم الجنبانية موانع الاصغر
 والنزاهة الاكثانية لتعوض ونحوه ودنول مسجل ولو قبلت اكلها مبروان اذن مسجل وقال
 في الجنب ومنع حكة طالة وعلوم ووجوه طيلة وكحلانا وبدا عثرة ووجه مخرج او تحت ازار ولو
 بعد غشاء وتيمم وربيع حد طيلة ولو جنبانية ودنول مسجل كما نعتكف ولا تحوفاً ومن
 طلع كافر اذنه اشتهى وقال في النعاس ومنعه كمال الحيض ومن المرونة للجنب ان
 ياكل اذا غسل يده من الذي ولد ان يلاود اهلها اسير من يصف امراته التي كمل وحيثها
 او جلا رتبته لانه يكره ان يجلزوجة له اخرى في يوم الاخرى التبايعي ويستحب له غسل
 وجهه ومراضع النملة سنة اذا اراد ان يلاود الجماع اشتهى ونبت عليه في الغتص بقوله
 كغسل مخرج جنب لعرقه لجماع قال في الزفانة اجماع اللوى او غيرهما وقيل اللوى
 مفك وغيرهما يجب ولعله ليكايد خلد بينها فبالسنة الغير اشتهى ثم قال في الغتص
 ووجوه لغوم لا يتم ولم يحل الا بجماع وبه النصيحة للشيخ زروق ويقال ان الاكل على
 الجنبانية يورث الغتص قال في ثبوت الغتص في شربها فيقول بما اذا لم يتوضأ واخذ ذلك
 عادة انتهى وفيه بعض جنبانية الحرام قال في التفسير نفي في تنبيه الغافل وكادى
 ما وجهه قال ولا ينبغي ان يكره احرام المرافة بعد الاعتلاء حتى يغتسل او يغسل
 وجهه او يبول لانه يورث الجنون والولد اشتهى ونبت عليه به النصيحة بما نهيها
 وكفى كلام في الكلام على الكهانة العلمية بفسقها صغرى وكبرى شرع
 به الكلام على ما يورث عنها وهو الكهانة الشراعية فقال القياسي
 وهو لغة الفصل قال الله تعالى ولا تبعوا الخبيث له لا تقصروا ولا تشرعوا فقال ابن تيمية
 كهانة تتنقل عند عدم العلم او عدم الفرقة على استعماله والاصل في نشر
 وعينة قوله تعالى وان كنتم سرحن الاية واحاديث منتهى حريث الحجاب جعلت له

ما بعد على خلاف
 موانع الجنبانية والحيض
 والنعاس

اكل الجنب ومعلومه
 اهله

وضوء الجنب للموت

وجه المرافة غير الاختلا
 فلو احتج بفصل او فصل
 حتى ارسل

الكهانة
 الترابية

هذا التيسير عزيمته او
رضعة او تارة وتارة

الاسباب الثلاثة
الى التيسير

الارض مسجرا او مظهرا والاصابع مشر وعينه وعلى انه رخصا من هذه الالة للعلم والسهل
بها واصلا **فقال** ابن نوح في شرح الرسالة وحكمه الوجوب وحيث جعلته
باصابعه ويختص ابن حبله انه رخصة **فقال** التلا دلي والحق عن انه عزيمته في حوالها
دع للعلم رخصة في حوالها **فقال** ابن حبله ان رخصة التيسير له ثم وجهه ما اختلج من التبعيد
بوجبه ووجه هذا الكلام **فقال** الحق انه رخصة تقتضي في بعض الصور للوجوب
كالمجرى الماء او ضاها الهلاك بالاستعمال او تشريد الاذى بل انخرع ثم اعلم انه
للتيسير مباحث كثيرة وقد ذكر المصنف اعمها ورتبها ترتيبا حسنا العجبت
الاول في انفس التلا فل عن الماء الى التيسير واليه اشكر بقوله **يتيسر المصلح عدم**
الماء او عدم الالة التي يا قزبها الماء او الخوف من مرض يورث له اذا استعمل الماء
او خوف زيادة المرض او تلحقه **التيسير** فذكر ان للتيسير اسبابا بالاول عدم الماء يعني
الماء الضار في المهاراة العفري ان تلاء حثا حثا الحث او الكسري ان تلاء حثا حثا
اكبر ما يجر له التيسير ان وجب ما يبيح المهاراة بل لو وجد ما يبيح للمراخرو
السنن وحيث اى يترك السنن ويفتح على المراخرو ولا يتيسر واذا وجد من الماء ما
يفضل به وجهه ويديه وفرا على جمع ما يسهل من هذا ويكمل به وهو ما كانه
يعمل ذلك ويجبر من وجوبه واستعمل ما يحب عليه استعماله ان لم يجد غيره انظر
الكلام واختلف مير لم يجر من الماء الا من رخصه او ما يفضل به الممارسة
تفيل يتوخا للخلو والمهاراة الحث حثه الحث وميل يترك الممارسة اذا لابد
من ان التلهو والوضوء بدل وهو التيسير **التيسير** عدم الالة التي يلا حث بها الماء
ومثله عدم وجود الماء الشكاليث خوف حث المرض ولو نزل له اوصى
خبيثة الكلام والظاهر ان الخوف انما يعتبر اذا استعمل الى سبب كثر به
نفسه او غيره من مفاصله المزاج او خسر عارفا بالحب اشقى وكثر اخوة زبادة
المرض او تلحق البرء ومن هذا اذا من على الوضوء والاللة من فيلج مخفون الاللة
وهو عمنه وخافا ان جعل ذلك اتقصع عنه العرف ودامت علمته بكان حوام المرض

83

به معنى زبادته وحرفه صرحت ان هلاك بالاستعمال العلاء اصرى والمراد بالخوف
 ههنا العلم والحق كما عرفت بالمشك والوجه بان كل انما ينال به الحال والنجاة
 عما يقفه لزمه الوضوء والغسل **تليق** ههنا الاول الخطاب قال ابى وهب به
 سماع غير الملك اذا لم يقدر المبكوه والملا على الوضوء فيعمل بمجمله ابر شند
 على انهم لا يقدر اراء على مسر العلاء وقال سند يرب اذا عطلت بكنهه حتى لا يفتك
 من تنول العلاء ورجعه من اللزاة وكثر في الملا لا يقدر ان يمسك بنفسه حتى يرجع
 العلاء يتيهم ويحله ولا يعير اشقي ولا يسئل من تقيس بانا كايحرام من يوضيهم
 ولا يستطيعون ذلك والله اعلم ومعه الكليل على مختص على من اختلفت
 بكنهه ونعم وان كان مبكوه لا يمكنه من غلب عليه لا يستطيع امسك به
 بل انه يتيهم ويحله ومن ذليل فيه انه يتوخا لكل علامة اشقي والغوا الثاني
 به كلامه هو الجار على المعروف به المزلة في الاصل المستحكة كما تقدم
 والقول الاول في ما منقوي اللحن وتعلمه اغتر بها هر لعة الى واية انتهى
 التلخيص ليست اسباب التيهم منحصرة بما تقدم فذكر وان منها خوف
 على كشمه الحال او العمل او عكس من محض معه ما وادعى معصية او دابة او كلب
 ملاذوه في الخلة ولا يغير كل البعير ان يتناول من في عكس من الخلف او خوف من رضى
 بمرثله اذا استعمل العلاء **ومنه** ان يلازم بجلبه العلاء تله ملاله بالان لهما
 ومورد العلاء ومكلفه ان شك او توهم **ومنه** ان يخاف من روى الوقت الذي هو فيه
 من ضروره او اختلال واختلاف اذا كلف العلاء حاضرا او غائبا بالاستعماله ضرور الوقت
 الذي هو فيه هل يتيهم بمكة على الوقت او كما وقد ذكر هذه الاسباب كلها في المختل
ومنه خوف موات الربي ذكره النجيب في تفسير ونقله التتار في شرح الراسانة
 قال الخطاب وهو كذا هر والله اعلم **الفصل الثاني** في ما يعمل بالتيهم
 اليه اشترى بقره **ما يعمل بالتيهم** واصر **التيهم** بعرضه **ما**
 ويعني ان من يتيهم لعلامة من في بايحه له ان يعمل بذلك التيهم الا ذلك البرق الذي يتيهمه دوه

العيبك والمايو
 اذا عجزا عن الوضوء

ما يعمل بالتيهم

غيره من العبرانيين المستغلا لاواتبعوا ما ارادوا على بذل اثني عشر مائة اخر اعاد
 التيسير له ولذلك قال في المرونة من تيسير الصلاة فذكر صلاة قبلها اعاد التيسير لنفسه
 وبراها ثم تيسير للحاضرة ومبها ايضا للاجل مكتوب في تيسيرها واصر انشطى بارصلي
 تيسيرها واصر من غير حجة في حلة الثانية منها ولو كانتا مشتركتي الوقت ولو
 قصرهما معا بتيسيره ههنا هو المشهور وان عكاه في الرسالة جميعه التمر في
 مغلان وقد قيل بتيسير لكل صلاة وقد اخذ عليه في تفرجه مع انه في اول الفاسم
 في المسئلة اربعة اقوال واختلفت في علة عدم الجمع فيقبل لان التيسير لا يجمع
 الحركت كما يستباح به الا اقل ما يحس وهو صلاة واحدة فان التوضيح وهو دعوى
 للدليل عليها ثم قال وبطلان ان يوجه المشهور بان ظاهر قول علي اذا تمتع الى
 الصلاة فيقتضي ان لا يجمع بين برصين في حقه ولا بتيسير المستثنت السنة جواز الجمع
 بالوضوء بمعنى ما عداه على الاصل وفيه لانه لا يقتضيه على الوقت والمزاري
 ابو البرج يجوز ان يجلي موافق بتيسيرها واصر كما قال في الرسالة وقد روى عن مالك
 في ذكر صلوات ان جليها بتيسيرها واصر وفيه لوجوب لطلب الماء لكل صلاة ولو
 لهذا قال ابن شعبة يجوز للمعرج ان لا يفر على المنع من الصلاة ارجح صلوات
 بتيسيرها واصر وهذا القول صريح في الرسالة ثم قال المكلف ويجوز ان يجلي بتيسيرها
في الجنابة وسائر السنن والنوازل يعني ان الجنابة اذا لم تتغير وما ليس
 به من السنن والنوازل يجوز ان يجعل بتيسيرها في قبل ذلك الغير من اربعة لاكر
 اذا جعل قبل الغير في كاي من اعمدة التيسير للغير ولو كان المعنى ركعتي الغير كما
 من اعمدة للجمع ولا يجمع بالتيسير الاول على المشهور وان جعل غير الغير في جماعة
 بشرط اتصال النعل بالغير في كل يده من قول المكلف بغيره او قل له بالاعلان في
 ن قبلة بحول او خروج من مسجد اعمدة تيسيره ويسير النعل مقتصر على الاشياء
 سالم ومنه في الشري والمعتبات **تيسيرها** الاول فها هو كلام المكلف
 انه لا يشترط نية التعلية عن تيسيرها في حقه وهو كذلك على المعنى لنظر الحكاية

في علة عدم الجمع بين
 فرضين بتيسير ثلاثه
 اقوال

ابن راشد ابن عبد السلام وهذا يظهر اذا قيل ان علاج الماء والعصير الجلي والاعلى
 القول بان جلي يمتثل ان جلي هذا يغيب تبيهم ويحتمل ان يقال انه يتبيهم ان التبيهم لا يزيده
 الا خيرا او **اما** ما ذكره من كونه لا يجعل النوازل بالتبع للبراض كقصد صرح به
 التبيهم فعود السوداني بشرحه للفتحة ومثله في مواشئ بيتي المكنه العارف
 بالنته على يسر عبد الرصم ب محل العباس وصرح ابن مرزوق بجواز تبعه تبعا وهو
 ظاهر الفتحة ايضا قال في شرح الامر شرو هو ظاهر الحكماء فتح **تبيهم** قبل اللؤلؤ
 ظاهر المكنه في المسام ان العلل بسمه يتبيهم وهو امر الفوتير كفاتحة الشان
 في انقلاء السنة بتبيهم النملية بعد اجاز ابن القاسم في المحرقة لمرتبته لملية
 ان يوتر بتبيهم واذا اجاز هذا باقلاء النملية بتبيهم السنة اولى **فشان**
 الخطاء وهذا واضح وروى في التوجيه ما يوجب كفاة ذلك انظر **المبحث الرابع**
 في مرأجه وسنة ومن وبلاته ويندرج فيه حصة وهذا شمل لذكر المكنه على
 هذا الترتيب بقوله **مرأجه مع الوجع ومع البرص الى الكوعير والسنة والى**
بنه اللوى والعور والصغير الكاظم وهو التراب او الى مل او الحمازة وخوها
وانقاله بالعلماء وميله بقود قول الوقت يعني ان في ارجح ثلثية او لهما
 مع الوجع ان تعميم الوجع بالعلم مع اعلى الوتره وحاجه العنبر والعنفه و
 يعبر برصه على كمينه الكورلية ويبلغ بها حيث يبلغ بها غسل الوجع وما لا يجره
 في الوضوء لا يجره في التبيهم قال ابن شعلان ولا يتبع غصوه الوجع ثلثيه كما مع
 البرص الى الكوعير ان تعميم كمينه الى كوعير بالعلم والكوع لمره الى نزل الى
 بله الا بطلان كما في معان في الخاتم للان التبيهم رخصة كما في الى رخصتها ونحو
 ابن الفرجي وهو اسهل في تشعبان على وجوبه قليل للاصلاح وتبعه على
 ذلك جماعة من المتأخرين وسقط غيرهم طمس صوت بان المتفهمير والسكوت
 لا يدل على الغالبه فخرج ان المذهب على وجوبه التخليل واما تضعيف ابن الحاجب
 التخليل بقوله فالواو ويلا احاجه : **فكان التخليل لا يناسب العلم** الذي هو

في ارجح التبيهم

يجب تحليل
 الاطباء في
 التبيهم

مبني على التخييل ثم بعد ذلك هزارة الفيلسوفين في شرح الى سلالته عن التخلييل
 في المستحبات وذكر انه من المتخلف فيه ونقل عن الشيخ يعني ابن عرفة انه قال
 بعد نقل كلام ابن الفريسي ولم اصف عليه لغيره بل انظره اليه بالمرزوقا فانه قال
 الراجح من تتبعه وتخييل التخلييل بياض اصبع او اكثر لا يجنبه لانه لم يلق
 التيميم عليه ونقلوه عن الشيخ زروق مع انه انما ذكر هذه الكلمة على وجه انها
 مستغراية وذلك فيفتح لانه لم يكن يعرف ذلك ولا يفكره وانما كان هو الظاهر والله
 اعلم تلخيص هذه الاول قال الحطاب لو مسح بين واحة اجزاء بل قال سنر
 لو مسح وجهه باصبع واحة اجزاء كقول ابن الفلاس مسح الى السر قال ابن
 ناجي في شرح المبرورنة قال ابن عكبة هذا هو المشهور انتهى التلخيص قال
 ابن جرير صواب الغار فان قلت هل يجوز العلامة بتيميم لم يستوجب فيه الوجه
 كله ولا اليد في تيميمه من روم قلت نعم اذا رجت يراة ولم يمسح من يمينه من روم
 وذراعيه في التزاي ولم يستوجب محل العرض بل انما تجزئ به العلامة من ذلك التيميم انتهى
 في الحطاب وانما اذا مسح من يمينه كما يسقط عنه بعد نحره الغنيمة على
 ان اقطع اليد في يمينه كما يستحب من يمينه بيمينه لوجه
 ويرى الى القرب غير على قول مالك وعلى قول من يرى التيميم للكلوعين فيسقط
 عنه مسح يديه الى المرفعين والله اعلم ثلاث اشياء العلامة لينة لينة مريض التيميم او
 استباحة العلامة ويحذف عن النية الاولى ثم ان كان محترقا بالاربع لينة وان
 كان جنبلا فلا بد من نية الجنابة وتوكلت العلامة لان يرفع كل صلاة يعود جنبلا
 بل ان تركها غير العلة ابدأ وانما سهوا فجزئ على المشهور وقيل في الوقت وقيل
 لا اعادة ويجب نية العلامة ان يمسح يمينه بيمينه لينة مريض او قبل
 او بعد على العموم بل يمسح استباحة العلامة في خطها وقيل بان يمسح
 العلامة بانها على به انقل فبذلك قاله ابن دقيق العير قال الحطاب وهو ظاهر
 اذا كانت نية استباحة الخطاة امار في خطا او بقا وانما لو سوى استباحة

الحكمة برضها ونبلها كما نقرر ان شئنا قال معين عبد الله رحمه الله وقد ذكر
الحطاب قبل هذا ما نقله المشهور انه يلحق بالمتنوع تغير العجل المستباح
بل ان يغير معا احكامه وان يغير استباحته ما يعينه الحث عليه ان يعمل به
ما شاء بشرط انه يكون متصفا وان اراد من غير ما مره على غيره وهذا هو الحقيقة كما
عبي لما نوى استباحته الجميع ولا يخفى ان يكون المراد بكلامه ان ينوي استباحته
بعض ما يعينه الحث من غير تغيير ثم يعمل واحدا منها وهذا هو الوجه والله اعلم
اشهد بيوع من منه والله اعلم ان من نوى استباحته كمل الحكمة الا انه لم يرد احد
مصرفها بغير ان يكون له العرف او النبل بل ان يغيره من نوى استباحته
الحكمة برضها ونبلها عليه ان يعمل به العرف والنبل بل ان اراد العرف من غيره
ولا يجعل كلام ابي دقيق العبد مثله ولا يغيره من قبله بل هذه العرف الثلاثة
تليها در لا ينوي التغير مع الحث بل ان التغير لا يبرم معه على المشهور
وقال ابن الحبيب يرفع الاصغر دون الاكبر وبه قال ابي شطاب يجب الغسل
بوجود الماء دون الوضوء وقال عمر القزويني بانه سلمة يرفع الاصغر والاكبر
بما ذكرته من قبله ثم وجد الماء ما يتكفّر حتى ينجب جنابة اخرى فقله الحزولي
في شرحه الى كسلته ونقله العلامة عن ابي بكر بن عمر الى حماد بن الفيلسني على
قوله في كسلته بما ذكره الماء تحضر او لم يحضر ما صلي به ابن الحاجب انه لا
يرجع الحث على المشهور وعليه عمل وجوب الغسل لما يستقبل قال في التوضيح
حق الشراعي الثلاثة ان قوله وعليه عمل يفتي وجوبه من قبله لا يلزم الاستعمال
الماء اذا وجب وهو غير موجود ثم قال فعليه على كل من الغلبي يجب الغسل لما
يلتفتل ان شئنا وتبعه الحطاب على ذلك فقال وعلى كل من الغلبي يجب الغسل
اذا وجب الماء قاله ابن الحاجب ان شئنا وفي علمه ما نقله الفيلسني من الغلبي
بذلك موضوع ومن قال الحطاب بغير حكمه في الغلبي بل يتردد مع الحث عن الاحكام
اربعة احكام وهي الحكم اذا ظهرت به وليس في الغلبي به وعدم وجوب الوضوء

الخلاف به كون التيمم
يرجع الحث

البروع التي تنبئ
على ذلك الخلاف

89

اذا وجر الماء جبراً وانما التيسير بالمختار من كراهة زاد ابن شلار من قبل الوقت
 فتكون ضمنية اشتهى ما شئى قوله وعدى وجوب الوضوء اذا وجد الماء مع
 قوله وعلى كل منول كراهة صريحاً انه لا يجب استعمال الماء على القول بان التيسير
 مع الحرث ويجوز ان يكون مرادك القول بالتعجيل بين الاصغر من جهة والاكبر من غير
 معه قبل ما وان لم ان هزم العزم الخملنة التي تنبني على هذا الخلاف
 انما تنبني على انه معنوي وانما من يعطى لم يبرد على ذلك والاشكال واضلح
 الى الجواب عنه بما يجبر الخلفاء ليعطوا ما يمكنه ان يقول بانه من تلك العزم والعه
 ان لم يجز في الامر به ذلك وملاصل الاشكال ان ابا حنيفة في التيسير
 ما علة اجعلها بكمية تعلم مع الحرث انما هو العزم واجيب بوجوبها
 للفرابي قال معنى قوله لا يبر مع الحرث انه لا يبر معه رجاء مطلق بل الى غلبة وجوب
 الماء قال ما ينبغي به المسئلة فكلما وفرد للقليل التيسير للابن ان شئ من مراده
 ان التيسير مع امر مستبني الحرث وهو العزم من العلة كما يبر مع التيسير الا ان
 وهو وجوب استعمال الماء ثم اذ الاشكال ان التيسير لا يبر مع مليات الحرث
 كلها قال بالتوجيه وعليه ما يجوز به المسئلة فكلما ايضا لان المثبت غير
 المنفي بالخطا ليعطى اشتهى وانما سبب الجوابين بالتوجيه رايعها
 الرتبة الاولى ايش وضع البري على ما يتيسر عليه ويجوز مراده حقيقة الغيب
 ولا يشترط علو شئ بل عليه على ما تقر من اجواز التيسير بالحجر والجر الى الاعلى
 منه شئ شئ يسئ له ان لا يصح بهما على شئ قبل ان يصح بهما على وجه
 ويعبر به كعلمه بالتوجيه والخطاب وهو الانباء انه يبر له بفضله بفضله
 اذا علم بهما شئ كعلمه الى سألته فله يستعمل العوزان الموالاة يراعيه كفايته
 اذ ابر منه لم يسيل كالوضوء لان من اجمعه انقله به العلة كعلمه بان من سئل من
 نسي بعض تيممه حتى كمال اعداد التيسير انه لا يجوز ان يتعذر على العلة بل
 من يجوز وانما يجوز مقتضاه اشتهى الخطاب ومنه اجزم به المختص بلزوم الموالاة

ماء المشهور من انه لا
 يبر مع الحرث والاشكال

راء المسئلة هو ابر شئ
 انظر الى تكميل التيسير
 المستحب وشرعه والتوجيه

ما يك اللين فتقول دخلته صنعة ما ينسب عليه الالف ورة والمريض مكنته
 لك بلزك منعه بالذكر والله اعلم وهذا اشار الى الواجبين الاولين شيخ تقيو غنما
 الجولام سيد محيى بن احسن مبلرته بشرح له على المختصر ومثل الخشب الخشيش
 والخشب ما ينسب عليه الا اذا لم يجر غيره ولم يكن فله ينسب به حينئذ قال اللحن
 لانه لم يبق الا التيسر او يدغم العلامة او على بغير ينسب على القول الاخر فكلانه
 بمختلف اولى واخوة انظر الحجاب واحترز المصنف بالحجاب من التيسر قال
 قيم به على الاعداد ابداءها اعداد الوقت كذا قال اصبح واب حبيب مع المور
 ونة التيسر على موضع فليس كما المتوفى بهاء غيره ههههه الوقت واستشكل
 في الاعداد على الوقت واحيى بان المراد ان هذا سنة لم تظهر فظهر
 بكم بها هو كماله شك فيه وبان ذكر من اعمالة لمن يقول جعوا الارض فظهر
 رها وهو مذهب الحنفى ومحميى الحنفية تليق قال في المختصر ونسفه
 طالة وقفا وهما بعد ماء وصغير قال الحجاب وقيل على وقيل على
 ولا يفقه وقيل لا على وقيل قال الشارح
 ومن لم يجر ماء ولا متيقنا • بارقة اموال يحكي من على
 على ويقضى عكس ما قال ملك • واصبح يقضى والاداء لا شطب
 وتاخر كلامه رحمه الله ان المسئلة خلاصة تبى عدم العلل والعين وهي مبرزة
 بملهم اعم من عدم بل هي مبرزة بالعجز عن استعمال الصلابة الملاينة
 والنزائنة اما بعد مقلدا او بغير ذلك كالمضى والعز او السبع وعلم الفرة بحيث
 يمكنه تطهير بلاء او تراب وقد ذكر ابن رشد الاموال الاربعة يبر انكسر به المركب
 ولم يمكنه الوضوء قال السبور وكذا من غلغ من اوز يادته في خروج يربه
 فهو بمنزلة من يغفل العلل والشراب ولا يتيسر من مبر الشرب وقال السبوزلى
 يباح على التلباب وقال الحجاب ان كل من لا يمتنع جميع مشاهير مبر الشرب
 به الاموال الاربعة والاعبى مبه ملا لاسبوزلى قال الشارح بعد ما تقدم

كلامه

تعبير على الحجاب صور

92

المسمى به التيمم يكون على
اليمين والاصابع ككتاب
الاصحاح المسمى سواد
كان الحرف ا كبرى اوصافه
نقل الخ

هذه غلبة عمر مالد بر رشتل وغيره من ان لا شتم نقل الخطاب عن ابن العربى ارا العاج
عن استبدال الصلوات لمضى او عرو او سبع او عدم منزلة حق لا يمكنه تظهير على
بلاء او تراب مختلف فيه على ستة اموال هذه الاربعة والخامس من اول ابن القريب
يوى الى الملاء لا الى التيمم والسادس من قول الفلبسى يوسى الى التيمم والله
اعلم ونقل عن التوضيح انه قال يتصور ذلك في المربوك لا يجر مناولا فقال الخطاب
ولما هو كلامه انه سواء امعنه ان يوسى الى الارض ام ما وقال ابن عرفة وللخفى
عن الفلبسى يوسى المربوك للتيمم بالارض بوجبه ويريه بما يله به بالسمود
اي هذا انتهى وقال بسير ابو عبد الله بن الحاج المرحل به باب الحج ان الا
مياء مشهور مذهب ملك ومند كثر ذلك البرزلى عن تعلقه بى ا ب عمر ان واللى
عن الفلبسى انتهى كتاب الخطاب والخطاب ب توجيه الاموال الاربعة ان قول
ملك بنى على ابن الصلوات ثم وجوب واختار السيمور وغيره مذهب ملك
لكنوا هم ا من جهلا اعجز سمفوك العلماء عن الخلاف والتفلسد والله موجب لولا
الا اعجز عن الصلوات ومبنى الاموال اثلاثا شئنا ان الصلوات ثم شره كنه
لاكن عن اصعب وصو الفلاد والعاج وعن الشهاب ب صا الفلاد فقه و
عن ابن الفلاس الاسر فحصل ما غنك بقال بالفلا واعمالا للاعتقال الا
ول وبلا لاداء اعمالا للاعتقال التلخ قالا عتيك افا هو عن ابن الفلاس فيه
فلا ما لى وجه به من اول ابن الفلاس واشتبه بوجهك توجيه قول الشهاب بالصلوات
فترك مع الفرك دون العجز والحقى ب حيث قال

- ارى الصلوات شرها ب الوجب لمسه • وشرك اداء عن من بعز اوجبل
- وخيلك بلانهم ومن قال انه • لا شهاب دون عن من اعز بل
- انخر الاحمد روعلى قول الشهاب قلا غلبه الحرث اوسيفه بطلاته صليمة وان
- تعبه بطلت لانه ريف لعل قلا ابير صون بالاعجاز بسليل العلماء سابعها
- انضاله بالصلاة على المشهور وبلا تى مقل بله والمشر اذا نعل له بما بعد

له من صلاة أو غيرهما من ضا كان أو نكاحا وما يباين أن يطلى نكاحا بل بتيسير وامرأه
 كان به مبرور وامرأه بالتزويج عن سماعه لا زينة فيه تيسير لنكاحه ثم خرج من المسجد
 لحاجة ثم عاد لا يتقبل به ولا يعسر معجلا تفصيل قال الكلبى في
 مسائل الصلاة وسئل الشيخ عن من تيسر ثم دخل في العريضة ثم جعل
 له شقة من الأحرار هل يعبر التيسير بقابلية بأنه لا يلزمه إعادة التيسير فقال
 البرزلى يبريد إذا لم يحل به كان قابله بكل تيسره انتهى الخطاب
 وعلم من هذا أن التيسير لا يخرجه أن يكون قبل الإقامة والله تعالى أعلم بذلك
 هو المطلوب قبل إقامة العريضة مشروطة كماله في بيان الإقرار وكلام
 أبي عبد السلام في ذلك العمل كما لم يحج به ذلك فصل في ما بعده
 دخول الوقت كما يجب التيسير قبل دخوله على المشهور ولو دخل بتيسير راعه
 من التيسير ولم يزل لم يخف بالعرض السلام على هذا الذي يلزم من انضمامه بالخطا
 لكونه في الوقت كماله لا يلزم من كونه في الوقت انضمامه بهذا التزويج ووجه
 المشهور انضمامه في ضرورة ولا ضرورة لمعجلها قبل وقت الصلاة انتهى
 ووقت الصلاة في هذه ما إذا تيسر لها ضرورة فتدعى بنية مكابدة وإعادة
 التيسير للعريضة ووقت صلاة الجنازة الإقرار ثم التيسير أو التيسير
 كما يتيسر له قبل ذلك قال في الجواب والتيسير للصلاة قبل وقتها وأما
 أول وقتها ويؤخر معجلها قال التلمس في ذلك أبي شعيبان في المسائل
 ما جاز قبل الوقت وعبره وإن تراخي عن الصلاة انتهى أبي نبله على أنه
 يرمع الحرج تفصيل هناك الأول كوتيسير لفرادة الغرض أن قبل صلوة
 العجر ثم صلح العجر قبله أي ركع العجر بذلك التيسير الثاني في التيسير عن هذه
 الواجبات بالبرزلى تسليح لأن منطلقا لا ييسر ضرورة من حفيضة التيسير و
 لذلك تنكب هذه العبارة في المختصر فقال وفي موالاة وكذا وكذا
 والله أعلم ثم أعلم أن التيسير ضرورة وبيان ذلك أن الأساليب

المطلوب تأخير الإقامة
 على التيسير

أوقات التيميم

النافلة إلى التيميم ثلاثة: كماله إلى صلاة: عدم الماء والمرضى والحزن وقت
 عداها يرجع إليها وأفضلها **الاول** سبعة لان علاج الماء اقل من غير لوجود
 وفي الوقت المختار **اوراج** او متكرر دد بوجوه او خوفه او ايمن من وجوه
 او غلب على كونه عدم وجوه والثاني فستل للام المرضي اما ان يكون مانعا
 من مسر الماء او مانعا من تناول له حيث لا يجوز منا واما الحزن فستل واصركان
 على التيميم او المال لا تخلد حكمها في الجملة ثم هو لاء التسعة بالنسبة
 الى وقت تيميم على ثلاثة اقسام فستل تيميم وافر الوقت المختار وهو
 اشان الاول الى اجمي وابيه اشان المصنف بقوله **ولكن يرمي ان يجرى الماء افر**
التيميم الى افر الوقت المختار ثم تيميم وصلى الثلث القوم لوجود الماء في
 الوقت المختار بانه يوحى الى افر من بابا اصرى وفستل تيميم اوله وهم ثلاثة
 الاول الياس من وجوه الماء والبيه اشان المصنف بقوله **وايضا من وجوه**
صلى اول الوقت يعني او ايمن من خوفه او زوال مانع **استعمل** او دخول الغنا
 ول في الوقت الثاني من غلب على كونه عدم وجوه فيه والثالث المرضي الذي
 يفدر على مسر الماء ولم يبيد المصنف عليها لاشان ركنها للياس من المعنى
 لان غلبة الكس كاليقين في مسهل كثيرة وعدم العزرة على مسر الماء تغير
 كمن عمره ما يتركه في تاخيرها لوتيميمه فقبيلة اول الوقت **وقسم**
 تيميم وسكهم وهم اربعة الاول المتكرر دد بوجوه الماء وهو الذي يعبر عنه
 بالجله اشان الغيرة دد بوجوه واليهما اشان المصنف بقوله **ومن جهل**
او شغل هل يجرى اصر الى وسك الوقت **وصلى** الثالث الخاف من سباع
 وفوها الى اجم المرضي الذي لا يجرى منا واما اذا كان يتكرر دد بوجوه اعد عليه
 بوسك الوقت **وقسم** اشان تيميم مشيوخة الحبي للام الواليس
 محي بن اصر ميلة رصه الله ونفعنا به في شرح المرضي الى تخم ما تقدم من الا
 سباب النافلة الى التيميم وعدد التيميم ووقت تيميم ثم يلا للحبة

95

والاشغال للغير علمها • لمرض او ضرة او عدم ما
 اخبرها اليها من الحق • وموفق راج وشك انقسم
 والشك في الحق او وجداه • ومرضى فالمرء في سعة
 مانع من الشاؤل • بالعز تسعة لكل سلام
 والكل منق بوقت الاختيار • ياتي طائفة بظهر الاضطرار
 دوايليس والحق لغفرنا • كذا امر في منع الحس علمها
 وموفق ثقت راج اخيرا • ومن بقي وشك وقت ضررا
 من شك في الحق او وجداه • خلاف ودفع الشاؤل راوا

تليق **هات** الاول واخر الوقت قال ابن عيسى هو الضم الى ان
 يخلف دخول وقت العصر قال ابن عيسى الى ان يبلغ خله مثله وبالعصر الى ان
 يبلغ خله ثلثيه وبالعصر قبل غروب الشمس وبالعشاء ثلث الليل قال
 الشيخ ابو الحسن الصغير ومعناه ان يفيى من الوقت مقدار ما يتيسر فيه
 وعلى ووسط الوقت نصف الفلانة في الضم قال ابن عيسى في زمانه في حيز
 ثلثها بحد حركه الشمس في الزوال وحركه سرعة حركتها مع الليل
 حركه بحد اعتبار الظل لا بغير الحركه الثلثي هذا التفصيل بين الليل
 يسر وغيره انما هو الوقت المختار واما العروى فيتم فيه من غير تفصيل
 بين واييس وغيره الثلثي هذا التفصيل الذي ذكره المصنف هو
 المشهور ابن الكلبي وروى اخرون في الجميع وقيل وسكن الى احيى فيوض
 وقيل في غير ذلك لا لايسر فيقدم انتهى شيء قال **وسمعه** **منع** **اليدين** **الى**
اليمين **وتجريد** **الغربة** **ليديها** **والشرطي** **فما** **ضرا** **سنة** **التي** **ثلاث**
 اولها منع اليدين من الكوعين الى العرفين ولم ار من تعرض لرموز اليمينين
 والخطان بينهما واما الكوع نبهوا على انه داخل في العرض ومقتضا للامسرى
 داخل في السنة **ثلاث** **تجريد** **الغربة** **ليديها** **وهذا** **ان** **تيسر** **على** **الغربة**

الأولى بيعهم بهذا الوجه خلاصة والثانية بيعهم بهذا الوجه خلاصة
 يقولون ببيعهم بقل ضربته وجهه ويديه تلقية ان اقتصر على ضربته او على
 الضرب على ربة انزال بيعهم ابدأ بهما لا اعادة بينهما بيعهم الوقت فيه
 يظهر ان ربة او هو المشهور ببيعهم الوقت ان اقتصر على كونهما وما
 يبيعهم ان اقتصر على ضربته كما في الغنم ثلثها الترتيب بان يقدم الوجه
 على اليد بان نكحها كما يأتي هذا ما تقدم من البعد في الوضوء ولا يتصور
 الا الترتيب لان الحصول بيهل التيمم واذا اعداد بالترتيب كما يجب اعادة ما
 بعد لان البيع مبني على التخييف وذلك كما اذا قدم اخر يديه او وجهه
 على الوجه واما تقديم البيعة على اليسرى فمما ارى من تنوعه ومقتضى ما
 سبق في الوضوء انه غير مستحب لان التيمم اخذ من الوضوء بدليل انه لم يذكر
 في التيمم فمما هو صواب الترتيب والله اعلم تلقية تقدم فلهذا شرع
 العرض الى اربع ان من سنن التيمم نقل ما يتعلق باليد من قبل يدها على
 قبل ان يمسح على وجهه ويديه حتى يتيمم على الاضطرار فانه في التوضيح ان وجهه
 تقه السنة كزاج الخطاب مع ان الشيء التوضيح ان الاستخفاف باليد غير السكا
 م ونحوه في التوضيح ما نذكره في قولنا مضاهلة تسعية وان يشرع ببيعهم
 ظاهره اذ بعد البيعة وغير ذلك الى المرفوع ثم يمسح اليدين الاخر
 الاصلان ويجعل باليد اليسرى كذلك اخبرنا للتيمم قبل التيمم امر الله
 التسعية كالوضوء والغسل الثانية هذه اللفظة التحكومية في مسح
 اليدين وضاهته ان المصلي يمسح ظاهره ايهام البيعة مع بقية اظهرها
 وهذا ظاهر الغنم قال ابن عمر بن وهب وهو ظاهر الى وايات والى سائلة واسب
 الصلاة اذ ابلغ باليد كونهما امر باليد اليسرى على ظاهر ايهام
 البيعة انتهى وظاهر المصنف انما انه لا ينتقل لمسح اليسرى حتى
 يمسح كذا البيعة وهو اختيار الفايدي وادى سائلة انه لا يمسح كذا البيعة حتى

وانظر هذا في غز ذلك
 من قول المصنف غير
 وان يظهر بغير
 ببيعهم ضاهرا لوجه
 البيعة ومع عبارة
 الغنم ايجل

97

ينتهي الكوع اليسرى وبه قال ابن حبيب قيل انما اختار ذلك ليعني
 التزاد بينهما واستشكل ونص الى سلة بخير بين به الارض فان تعلق
 بهما شئ ونفضهما نفضا خفيفا ثم يمسح بهما وجهه كله معهما ثم بخير بين
 الارض فيمسح بهما اليسرى يجعله اطارم يده اليسرى على الكراع او
 مع يده اليمنى ثم يمسح بهما على ظاهر يده ودراعه ومنه صني عليه اطاره
 حتى يبلغ المرفق ثم يجعل كفه على باطن ذراعه من كفى مرفقه فلا يجال عليه
 حتى يبلغ الكوع من يده اليمنى ثم يمسح بهما على ظاهر يده اليمنى
 ثم يمسح اليسرى باليمين هكذا اذا بلغ الكوع مسح كفه اليمنى بكفه
 اليسرى الى اخر الكراع انتهت وخاير هذان مسح كفا هر اسد بخير بين
 الاطراف ومسح باطن الكراع بخير بين باطن الكراع **كتاب** زاد المدخل
 من قبله السواك والصفت ودكر السواك وثمة ثقل والاستغفار للقبلة وهذا
 ما تاتي هنا ما تقدم من اربع الكراع الى السواك وان تشهد بعد اتمام من الوضوء
 فذل السنو لم اره هرا انما لا يقبل ولا يغيرهم ولا يعقل ان يقال به التيمم
 لانه كراهة في الوضوء انتهت ولا يعقل ان يقال بانه غير مطلوب هنا لان
 المطلوب به التيمم والاتصال انظر الى رفاقي القبة **الخامس**
 فيما ينقض التيمم وما لا ينقضه لكن تعداد الغلظة معه في الوقت وان الاول
 اثنان بغيره **وينقض ما يتفق به الوضوء** وكذا اذا وجب الماء بغير التيمم
ونيل الغلظة ما خبر ان التيمم بكل لجميع ما يكل الوضوء من احوال وان
 سلبه وغيره ما اذا تيمم للجلبة على المشهور وان يكل اكل
 بوجوب ماء بغيره ونيل الغلظة **مثال** في التوضيح يريد ان اكل الوقت
 منفسا وان كان الوقت خفيفا ان توضا فيه لم يترك الغلظة لم يجب اتصاله
 على الوجه من الغرض فانه اللغوي انتهى **مثال** في طهارة ولا شك ان الى ادبالو
 من الوقت المختار لانه قد تقدم انه اذا خلا من وجهه تيمم انتهى وظاهره

انه لا تجب المحلة على الضروري بان يحل فيه بالتبسيم حنوفه ووجه كماله
المحلة على المختار والواقع بكلامه التبعين بالوقت من غير تقييد بالاختيار
وهو مخالف لما في النور في قول المختص وهذا ان كان موافقاً لما يستعمله خلاف
من ان المراد الوقت الذي هو فيه اختيارياً او ضرورياً بل انصرف ذلك اللفظ الى ان
مراده الشبهة على الفتورهم وهو المختار لانه يتوهم قرانه لا يجامع عليه بانواع
الصلاة فيه بالتبسيم لان الصلاة بالضروري صلاة بالوقت على كل حال بخلاف
وحيثما يتوهم فيه ذلك لان اخراج الصلاة عنه اخراج لها من وقتها جعله وهذا
هو المختار واليه اعلم وأما ما يذهب اليه من كماله في تعيين كل المعز بها
نحوه ان ثبتت تليين قتل وعود العلاء الغزاة على استعماله
عبر التيسير لعاجز عنه قال الحطاب ومن تبسم ثم طلع عليه ركب يفرار معهم
العلاء يجب عليه سوا ذلك اذا طلعوا عليه قبل شروعه بان لم يجر معهم
وجب عليه ان يعير ثيقه وكذلك لو رآه اماء مفصراً بحال دونيه مبالغه
سنة عن الشاربى مثال وهو موافق لعذهب مالك اشقي ثم اشار الى
الثاني وهو اصل مسمى قوله قبل الصلاة يقال اما اذا وجد العلاء بعد
الصلاة ما يجب اللازم منه من العلاء حنوف لصوص او سباع وان
كل من يرحل او يركب وقد الصلوة اول الوقت والمرحى الفرح من مركبه
بهو لا يعير ون به الوقت المختار اعلم ان ما تبسم ثم وجد العلاء بعد
البراق من الصلاة بانه لا يجب بالاعادة الا بدنية وانما يجب بالاعادة به
الوقت المختار اذا كان مفصراً اميل لحلب منه او مخالفاً لأمر به بالاول
كم وجد العلاء بغربه بان وجزه موضع للبيت وصوله اليه وقد كان عليه
لحلب للبيت به بلم ير واما ان لم يجب بغير اب اللثة ترك واجب وكم
وجد العلاء بجرحه وقد تبسم و على ناسيه له وكم وجد العلاء بجرحه وقد
كان لا يقتل د بجرحه مارة تبسم وصلى وقد كان وضعه فيه عينه ولا اعلم به

٩٩

واما الخائف فانه مفسر في الطلب للامس قال في التوضيح قال شيخنا اعادة الخائف
 مشكلة اذ لا يجوز ان يغير بنفسه اشيى ويثبت في شتم المختص ان اعادة الخائف
 مغيرة بما اذا انبهر عدم ملائمة اشيى واعتبر هذا القيل للاجتهاد وغيره مما
 تبعه وبه ينبغي اشكال المنع في الغنم لكان قال ابا عبد الله في القيل
 لغيره تحت قباخره وكل امرئ على لا يغير على الاستعداد اما ولاكنه عن من يلاوه
 فانه مفسر في الاستعداد قال في التوضيح ان كان معا يتكرر عليه الراجحون
 بل يفسر بنقص ابن ماجى قلت والافزانه لا اعادة عليه مطلقا لانه انما ترك
 استعداد العلاء قبل دخول الوقت وهو متل ويأ على ظاهر المذهب وذلك ما في
 وكمن نردد في الحوضه وانما المتكرر في الوجود كما اعادة عليه لانه المستند للاصل
 الذي هو العدم وهو لاء الستة يعبرون في الوقت مذموا او يتكلموا او اخرجوا
 على ظاهر كما مع والتكاثرة الاخيرة مع يوسك والتكاثرة اللو او في شتم عادم
 العلاء انهم يتيسر اول الوقت والتكاثرة وهو الخائف لعلاء امر به فهو الى
 جميع لوجود العلاء في الوقت اذا تيسر وعلى ثم وجد العلاء الذي كان يربوه و
 مثله الموضع هذا هو المشهور وقيل يعبر ان ابدأ وقيل الى اجب في
 الوقت والموضع ابدأ تنقي هذا الاول جعله انقضائهم بالاعاد
 في الوقت ثمانية وتلك تقع ملء الحصى الذي عبارة المصنف الراى على انهم
 ثلاثة مئة وقد خضعها شارح المرحش فقال تقصلا بنصفه المتقدم
 وانه يكثر ملء الوقت للاختيار • اعداد ضعف اربع ولا تعلم
 • ما واجبر للمعلم في الوقت • من غير علم ذاكر بل ملء شلاء
 • كذا الخائف والى ع • ملء ما وشذ اجر اك وسم
 • في اي وقت يقبلوا التيسر • ثقت موفى وراج من مل
 • ثم التكاثرة الالى مع عدم • ملء اول له كل وسهم
 (الثاني) في نية المصنف على حكم ما تيسر ثم وجد العلاء بعد ان افرم بالطاعة وقيل

المصحح على الجبال
أو ما شئت

البراع منظارا والجمع ان ذلك لا يخلط فيعنه ولو اتسع الوقت كما صرح به اللحن
وغير واحد ويحرم عليه الفصح تقليدا للعلماء منها ولو دل الا ان يكون السواء
في رعله فينتهي ويدخل في العلامة ثم يتذكر فيه ما به يفصح ان اتسع ابو
فتت بمنزلة وجوده قبل الدخول فيها خلاصة الخرج منزلة وجوده قبل
اما ان يكون معناه مباشرة او من مودة علمها او لا يعين والاول ان ينتظر بفصل
العلم من جسر حكمه التبرير والبري في ذلك بين ان يكون العلم الجمل او ان يصف
او الغليل او الاقل من العلم يتغير وجنس فيجعل بين الغليل جرا فينتهي
وغيره فيفصل العلم والاعلان وهو ان لا يعين معناه ان كان باعقلاء تيمنه
ترجمه ويجعل ما سواه والا قبل التها يتيمه ان كثر راجعها فيفصلها والحقا
صل ان الخرج اما ان يعم محل الكهارة او لا يعم ففصل العلم بالحجج او بالخصر او
كنه قليل جدا كبر فينتهي في الثلاث ويعين فيما عداها ان قدر علم الفصح
والاعلان كان باعقلاء تيمنه ترجمه ويجعل ما سواه والاعلان رجة افوا او اليه
اعلم وكفى المصنف رضي الله عنه من الكلام على اكر نشر وكه العلامة
اتبه بالكلام على فنية شر وكهها وعلى في اخصها وسننها ونها لها و
مخروها لها وانواعها وفنية اعلامها من مبطلات وغيرها منتر جمل ذلك
كله جريا على علامة الفصح ونحوه العلماء والاصل هذا كتاب العلم فهو
على حد من منبرا ومفلافا وقد افرده المصنف كغيره الكهارة بنزعة فخصها
وقد اختلف الشيوخ في تفسيره في المرونة مثل هذا الى كتابين وان في ثلاثة
مبينهم من قال للمصنفة وعددها ومنهم من قال لكثرة المسائل وفلقها
ومنهم من قال لظلالها فله انما يج في نشرها والعلامة في اللغة بمعنى الرعا
ومن اجبتر هذا ابن رشد والفلاف عيلاض وغيرهما من العالمانية وغيرهم
وقال بعضهم هي الرعاة نجس وبمعنى البركة والاستغفار انظر الخطاب واما
في الشرع فيقول تصورهما من ضروري وفيل نضره قال ابن عرفة وعليه فبنية

المقالة

101

معلية ذات امرام وتسلم او سمود منه ميرخل سمود التلاوة وحللة الجنلة
 وجرم حاصد الحراز بان سمود التلاوة ليس بحللة وانما هو تشبه بها كالقوا
 ما ولا الحلاف العللة عليه بحري العجاز لا الحفينة فلان الاثري ان من حلف
 لا صلى وقت مخصوص فبغير التلاوة لا يثبت انتهى **الكتاب** والعللة
 افضل العبادات عبر الالبيان باله تعالى وقد ورد بها **الحث** على اقامتها
 والعللة عليها ومراعات حدودها الباطنة وايات واعاديت كثيرة
 مشهورة وحقيقة مشروعية التذلل والخضوع بين يدي الله تعالى المستحق
 للتعظيم ومناجاته تعالى بالقرائة والذكر والادعاء وتنعم القلب بذكره واستعمال
 الجوارح بخدمته ووجوبها معلوم من الكتاب والسنة والاصحاب ودير الامة
 ضرورة وبرخت ليلة المعراج بالسجدة بخلاف ما يشرع في حال الغفلة
 وذلك يدل على حرمتها وتناجيل وجوبها فقال ابن حجر والحكمة في وجوبها
 ليلة المعراج انه لعامة سرها هو اربابها حين غسل بها زمر ومل بالالبيان و
 الحكمة من شاه العللة ان يتقدم بها المهور **است** ذلك ان تفرغ الصلاة
 بتلك الحالة انتهى وقال شيخنا المحقق شرح طالة الفطرب مولانا عبد
 السلام ابن مشيش فبما الله بغير كرامة ولعظمها حتى جعلته في ما بين الالبيان
 والنعابة ومجئته من الدين كمال السر من المجلس **است** ان يعكها هاء
 قلبا فوسين من غير واسطة تغيير الهلع من غيرها من البراخر مهي من احب التق
 الفرنسية واعلم الخ الكره الى حملانية وانفسر الدخاير الملكوتية العرشية و
 يعكها تتكرر من المكلد بكل يوم وليلة بخلاف غيرها من البراخر فقال
 الشيخ عبر الزاوا العثمل وفيها من حربي الاقتباس ومكانة القياس
 ما يزيد العرفل ولو علم بها ورغبة في الخوض فيها وشوقا اليها وذلك
 ان العللة انما برخت على النبي صلى الله عليه وسلم وامنته بوقت مسرا
 بجلا للمع على حكا من مسرا صلى الله عليه وسلم بجللة الصلاة والسلام

ح ح
 والعللة عملاد البر عملها الحريث
 واولئك من مريضه اسمع على المسلمين
 وجوبها ومحنة مشروعية

مما يدل على الصلاة افضل
 العبادات في حقها جوى
 السماء وكونه مرغبا
 واسطة ملك ونفرا
 رها بكل يوم
 وليلة

بيان ما يزيد العرفل ولو علم
 بالصلاة والحكمة التي لكل
 فصل من مسرا صلى الله عليه وسلم

102

وغزوة وتطهيرة للوفاء بين يدي ربه هو حقه من شرح صدره صلى الله عليه
 وسلم حين شق حيرته عليه السلام على صدره صلى الله عليه وسلم وغسله
 بماء زمزم وماء طهارة واغسلناه كماله بالخبر ومشي الصلي من بيته الى
 المسجد هو حقه من نصيره صلى الله عليه وسلم من مكة الى بيت المقدس وطلع
 الصلي نعله بباب المسجد ومبادرته في طعن ثنية المسجد هو حقه من طهارة
 صلى الله عليه وسلم في مسجد بيت المقدس حين دخله كماله بالخبر وورثي المله
 بالسلام الدنيا من بركة وحركة تشوا غلغلا من قلبه وتعلق قلبه بحجة ربه هو
 حقه من ارتحاله صلى الله عليه وسلم من عالم الملك الى عالم الملكوت وفراشه
 الصلي وتكرار ركوعه وسجوده هو حقه من اخترافيه صلى الله عليه وسلم السبع
 الحجاب معلومة ومما يقع به على الصلي في حال طهارة من بهم اسرار وشوارها انوا
 هو حقه من شاهره صلى الله عليه وسلم من العجايب بين الحجاب السموات
 وربع همة الصلي في الوفاء مع شدة معاينة به عليه وتعلق قلبه به هو حقه
 من عدم التغيرات نبية محمد صلى الله عليه وسلم الى شدة من هوانه الكون و
 عجائب الملكوت حتى انما في برفه بين يدي ربه وفيه السلام المله ومفودة وركو
 عه وسجوده هو حقه من عمادة اجناد الملكوت وفيه الاشتغال الصلي
 طهارة من تكسيرة الاحرام الى الجلوس في الوسطى هو حقه من ترفيه صلى الله
 عليه وسلم من عالم الملكوت الى عالم الفناء وحلوس الصلي لتنتشره هو حقه
 من وفائه صلى الله عليه وسلم في مقام قلاب فوسين اوادني وتنتشره هو الصلي
 هو حقه من نجته صلى الله عليه وسلم الى ربه وذلك انه صلى الله عليه وسلم لما
 اوفقه الله حيث شاء حيث شاء صلى الله عليه وسلم بقوله التحيات لله الى قوله اعلم
 ان الله مرد الله عليه بقوله السلام عليك ايها النبي ورحة الله وبركاته بقلب
 النبي صلى الله عليه وسلم ان يوعنه هو واهل الصلاح من ائمة بقوله السلام علينا
 وعلى عباد الله الصالحين السلام اسم الملك فله جنة النبي صلى الله عليه وسلم مع

103

ربه شهره سبحانه بالوحدانية واسمائه على الله عليه وسلم بالاسماء
 الله الجميع النبي صلى الله عليه وسلم واحد العلم من احقته واعتكف بقرنه الصا
 م عليكم ببيت سنة الفصليين الى يوم الدين وارجع المجلد الى نظام مكانه
 عبر التلشد الاول هو مضمون من ارجعته على الله عليه وسلم الى ربه يستلحه
 التحفيف ومنى يخرج فزرها عند الامر بها ان جمع بينها جميع انواع ما تعبر
 نابه بغيرها ذكرا لله وثلاثة كتابا لله والدعاء لله وتوسيع الله وتكبيره
ومنها منع الكلام بغير ذكر الله وهي ساعة من ساعات الانس بالله و
 منها رغب ما سوى الله ومجاورة الشكوى ليا يفسر عليه عما هو له
 وهي ساعة من ساعات جهاد العزوة بسبيل الله ومنع الاكل والشرب
 وهي ساعة من ساعات تخوم الصوم له وصح الوجه والوجهة
 للعبه الله وهي ساعة من ساعات الكسوة بيت الله وقوف العبد كافي
 لصلوات الله وهي ساعة من ساعات ومزجه مع جات لرعاة الخير وتطلب ما
 عن الله وميها الرعاة للعسلعير وهو نوع واجب الصلوات على اهل الطاعة
 من عباده الله انتهى الم ادمه انتهى وقد كان الشكر سادها على العشر
 من المصنف شروء العلامة على اركانها شروطها **القبلة** وسر
العورة وحظارة **الثوب** والبدن **والقبعة** وحظارة **الحرث** باخبار **شروء**
 اربعة اولها **الاستقبال** القبلة وهو شره في ابتداء الصلاة ودوامها و
 تعلم ان القبلة افضل الفهم الاول قبلة عيالا وهي قبلة من كان بمكة فان
 الواجب عليه استقبال عين القبعة اء مسامحة جميع ذاته لنبيلها سوا
 وكان يراها ام لا قلبه على ان يطلع ببيتته بشره العسلعيرة وتليق بهذا الفهم
 محراب النبي صلى الله عليه وسلم لانه متوجه الى القبعة يفتن للاقامة جبريل
 بالفتح عنها ولو يفسر بغير ابد الفهم الثاني قبلة اجتهد وهي
 قبلة من لم يكن بمكة ولا بالمدينة وكان علمه بالادلة القبلة اوله فذكره على مع

ما جمعت العلامة من
 محلات اسبابها

خلاصة

يقال

الاستقبال وافضل
 وشروطها

قبلة العيال

قبلة الاجتهاد

يجب عليه الاحتياط الموصول الى جهتها وفيل الى سعتها قال في الغنم
 ومع الامن استيفال عين الكعبة لمن يعينه بيان مشي في الاحتياط نخز والامان
 لا يظهر جهتها احتياط امان تقضت وبطلت ان خالجهما ولو صلا في الغنم
 الثاني قبلية التقليل وهي قبلية من لا فرق له على الاحتياط بل يكون مع
 لا يعي الغلبة ولا يمكنه تعلم حرق الاحتياط فيجب عليه السؤال الغنم
 الى ايع قبلية التخيير وهي قبلية من لم يجر من يغلقه والاحتياط اذا خسر ولم يجد
 من يسأله قال ابن الحاكيم والفرقة على اليفين تغنم من الاحتياط وعلى
 الاحتياط تغنم من التقليل وفلان في الغنم ولا يغلق محتها غيره
 ولا يحرم ابا الامع وان اعصى وسمان عن اللادة وفلان غيره مخلصا عازبا او مع ابا
 بآلان لم يجر او خسر محتها خسر ولو على اربعة الخس وخسرت وفلانة الامع قال
 ابا الفخار لانه قد علم انه لم بين الاجر احتياط العطاء في ذلك الغنم
 وهذا اذا لم تكن مختلفة ولا يصحونا عليها مثل مساحل بلر باس قبلية قبلية
 الفروير خالفة لقبلية اللاند لسر والاند لسر افرز الى الهواب بالنظر الى اللاد
 لانه وانما علم ان شر كنية الاستيفال مغيرة بالفرقة في جميع هذه الافسار
 قال سنان المصلح على المرحى منعه التمول اليها او لقتال على العلامة او في
 ما اؤخوه كما يجب عليه الاعلادة وهل يعين في الوقت فيقتل وفي الغنم ان الخا
 يد من لصوص او سبام بعيد في الوقت فيلاد العظم صلالة المسلمة وفي الخطا
 في منغولا ان المرحى يعين في الوقت وهل يعين وحيوب الاستيفال في غير قبلية
 القطع بل انه كسر فولان يوحضرا من منزله في الغنم وهل يعين الناس ابرأ
 فكان الغنم الخا مفس قبلية البذل قال في الغنم وصوبت سبع مقي الكبد اية
 مفيك وان يحكم بدل في بعل وان وشرا وان سهل الانداء لهما تسعينه مبر
 ورا ان امك وهل ان او ما او صلفا نك وبلان تملين هذه الاول في
 حكم الغنم في قبلية غير القطع قال في الغنم وان تبين خطا بباله قطع غير

قبلية التقليل
 قبلية التخيير

شر في الفرقة والنزك

قبلية البذل

105

حكم الصلاة في الكعبة
وعلى ظهرها وتحتها

اعلى ومنه يمسر ويستقيانها عبرها اعداد في الوقت المختار الثاني في حكم
العلامة الكعبة وعلى ظهرها قال في المختار وجازت سنة فيها وفي الحجر لاي
جهة لا يرضى بعداد في الوقت واولا بالنسبة وبالأصناف ويجل في حكم
ها انتهى ومنه جازت في بعض ايام السنة والى غيبة وكفنا الكواكب الواسع
تجوز في الكعبة كما قبل وهو قول اشتهر وانما عبر الحكم والعشهر انما
لا يجوز ابتداءه وتتم عبر الوضوء قبله قال في حكمها ومنه لاي جهة راجع
لقوله فيها دون قوله وفي الحجر قال في الخطاب انما بين الله به واعتقده انه
لا يجوز لامدان يستدبر الكعبة ويستقبل الشمل او يحلها من يمينه
او شماله ويستقبل الشرف او الغرب ويجزم عليه ذلك ويهيى عنه من قبله
بان اعداد في الكعبة واما العلامة تحت الكعبة كما لو جعلت تحتها
بانها تبطل ولو بغيرها فمقتضى كلام سنن تلاميذها سنن العروة اي
عروة المصلي كما رجحوا امارة حرة او امانة ويظهر من كلام ابن رشتان انه واجب
ابتداءه واما كمال الاستقبال وظهر الخبث والحرج ودرج المكلف على امانة
واجب شرك وقيل يعني مع الذكر والعزرة وقيل انه واجب غير شرك وعلى هذا
ذو القوس في المختار وينبغي عليه المصلي في عترة العروة قبل الترخية
يعبر ابدأ وعلى يمينها يعبر الوقت مع العصيان وفي المختار في بعض
وأما قول ابن بشير انما المذهب على قول واحد وهو وجوب العنق والخطا انما هو
في كونه شركا كما في رد ابن عروة فانظر في ذلك الخطا في العروة المفلضة
لا النجاسة كالبخر لامة او بخل وصرور شع والصراف لامة في بعض من حله
وانه واجب عليها لامة العلامة مع كشفه في احتياطه في حال في الفتح
وأعداد في عروة والصراف لامة بوقت كشفه لامة في الرجل وعلم
من هذا ان المفلضة في الرجل والامة السورة تان وهذا من المقدم الذكر
والاشياء ومن الربر لم يبي الا لتيروا اما لا يتلان فيجب ان تعين الامة في

ستر العورة وشروطها

عروة العلامة

المفلضة من الرجل والامة

المفلضة والامة

كشف بعضها ابدأ والاصوح به كشف الرجل البقية الاعلاد كمالامة والافلحة
 من الحرة ما تغير بكشفه ابراعى القول بالشرعية وهن اكله بعورة العلة واما
 عورة النضر قبلى ما امة ما بين ستره وركبة معلقا وما الى اجل كذلك الامع
 اجنبية فبا نرى منه الا الوجه والاصراع وما صرة كذلك الامع مخيم بغير الوجه
 والاصراع واللامع اجنبى بغير الوجه والغير الحجاب ابو عمر وجه المرأة وكلاهما
 غير عورة وجان ان ينظر ذلك منها كل من نظر اليها بغير رية ولا مكره وا
 كما النضر للشهوة مجرام ولو من موه ثيابها بكم بالنظر الى وجهها
 مسية انتهى وقال ملاك ناكل المرأة مع غيرة محرم ومع غلامها وقد ناكل
 مع زوجها وغيره مع يواكله ابن الفطاح فيه اباحة ابداء المرأة وجهها
 ويديها للاجنبى اذ لا تنصو رالكل الا لهن ان انتهى الحجاب عرابى
 محرز والنظر الى وجهها وكيفية لغيره حرام انبا ناكل وكلام الشيخ بول ابنه
 انما يعلم النضر لوجه المتجالة دون التشابة الا لغير انتهى وانما ان
 شرعية ستر العورة بغيره بالذكر والفرقة بيان على عبادنا اذا كانا را
 والابا عارة او الحلب او الجبس وجرة كحبر وهو مفعول اعداد ابداء القول بالشر
 حية وناسيا بانى عليه الاعلاد وهل شر جاله الوقت وهو ظاهر المشر
 المعبر قال شارحه وعقده ذلك عليه وعلمنا اعدادا عليه وقت ولا غير
 كماله المختص بيان وجرة وهو اثناء العلة فقال المختص بيان علمت به فانه
 بعتى مكشوفة راس او وجهه بيان ثوبه انتشر الا فى بالاعلاد بوقت
 انتهى واما ان بعض ما فتصر الحجاب على القول بالاعلاد بالوقت فيقطع
 وقيل الاعلاد فبان لم يجر الا ستر الاصم برجيه مثل الشطرا غير كماله المختصر
 والله اعلم تتميم هان الاول يقتضى به السيات ان يكون كسيتا سا
 ينظر منه لونا الجبس قال اجنبى الحارص ما الشاة كالقدم فقال ان
 عورة قول ابى بيشر وتا جميعه ما يشع كماله عدم وما يجد لم رية بكرة و

عورة النضر

وميل والغزير

النظر الى الوجه وجه
الاجنبية وكيفية

٢
 ٢
 ذكر الذكر والفرقة
 وعلى الاول فلا يلزم المرأة ستر وجهها
 وان سترته بغير احسن الا ان تكون
 جميلة فيجب ان تغطي كل شيء منها
 خفية القبتة ويجب حجب عن
 البص الى الغرض جميع من شهادة لم
 تغلب جارية للشراء او نكاح امارة
 المنزاج او نكاح الحبيب ونحوه
 انظر الموان

ولم يترك ابى رسل خلاصه جعل الحارز المغرب الاعلاد بالوقت فانه ان كانا ينفردوا

107

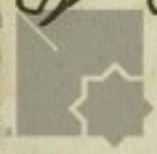
هـ هـ الغلة الغنة الربيع الباحي التصوي بينهما بالاعلاقة بالوقت
انتهي وربى بعض بينهما بأن مراد من قال الشاعر وعد الشاعر
الذي تبر واحدة العشرة بأن تأمل ومراد من جعله كل لواحق وهو الحمد الشاعر
والذي لا تبد واحدة العشرة اللاتية مل انتهي وكان شيعنا العامية
بسم ابو عمر الله محمد ب أصل بن العسلا وكان الله لغلي له يقول لقل
ابو بشير بن علي القول بأن بشر العشرة واجب شرك اذا يصل كل المعد
ان يقول صاحب هذا القول ان الشاعر ليشرك كالمعد بجاء صاحب القول بأنه
واجب غير شرك والله أعلم بالصواب الشاعر قال ب المختص والتحلب امنة
تتفحمة راس وتد ب ليست ها تلمو ولم ولد وصغيرة سشر واجب على
الحركة واعلدت اه راحت للأصم أرك كسيرة ان تركت الفتاح ثالث الشاعر
صهارة الثوب والبدن والبقعة من الخبث وهي واحدة ابند اهود وانا
كما يهم من قوله ب المختص وسفوف صها هلا ب مبطل كز هاميها
وهذا اذا كان الوقت تتعلق ال اب طارون ولا يختلج ب القول
اذا غشي ميراث الوقت لأن الحمل بمكة على الوقت أولى من التماسنة وعلى
هذا الوراء ها وغشي ميراث الجمعة أو الجمعة أو الجمعة ب الجمعة ب الجمعة
فقال وهذه الصلوات وب الجمعة نحيز اذا انقلبت انقلاب وأن
ان بشر حينة صهارة الخبث مغيرة ب الزكر والفر على مذهب المرونة وهو المشهور
وعليه بشر صلى نجم سنة ب ثوبه أو سنة أو على مكان بغير علم بذلك فادرا
على توفيها بفسل أو ابدال ثوب أو مكلان اعلاد حلاته ابدأ من صها بنا اسيا
او ذا أكر الأكس عجز ب توفيها بما ذكر اعلاد ب الوقت خاصة وقيل واحدة تعلق
لأن اب وهب روى بغير ابدأ وان كلان نأ سبأ وقيل صهارة الخبث سنة شع
قال الشع تفتجب اعلاد ب الوقت على مد الزنا سبأ يريد وهو دائ ب
العصر وقال ب البيان عبر ان قال المشهور تعلق سنة ان صلى بها نأ سبأ

صهارة الخبث
 وشهد هذا

حكم من الحكمي بنجل سنة

108

حكم ازالة النجاسة
اربعة اموال



او مضطرا او جاهلا بالنجاسة اعادة الوقت وان علي بها على غير ذلك متعين الزمان
 فلا اعادة ابد الترخيد السنه على مد الشمس وفي كل انها مستحب بقدر
 ان حكم ازالة النجاسة اربعة اموال بالوصوب ان ذكر وفد وفول بالوصوب مطلقا
 وفول بالسنه وفول بالاستحباب وان التايلير بالسنه اختلجوا الزاكر
 الفادر على ازالته اذا علي بها هل يعبر به الوقت فيه كالعاج والناسي او
 يعبر ابدا وهو الذي ذكره ابن رشد وعليه يكون مواجبا للقول الاول لان
 جميع ما بني عليه في على الاول ولذلك قال الخطاب ان الاختلاف بين هذه
 بين القولين المشهورين انما هو اختلاف في التعيين فقط وتارة بعد ذلك
 الاجهور مختلج على انه حقيقي بطواهر انظرها فيه ان ثبت فلا
 شينها العلامة ابو عمر بسير حمدي احصوا السنوي اجفي الله تعالى علينا
 ما برئانه والتعبر بما قاله الخطاب اصيل والله اعلم والوقت في الظهري
 للاصغر اربع العشر في الظهر والطلع لطلوع الشمس ومشرق في اربعين
 بين الظهري والعشري بان الاعداد في الوقت انما هي على حري الاستحباب
 بالثبوت التثبيل فكلما لا يتصل اذ الصلوات الشمس في كل لا يعاد فيه ما
 يعاد في الوقت وكلما جاز التثبيل في اليك كله مازت الاعداد فيه واستشكل
 هذا التبر في ثلاثة اوصاف واجبي عنها انظر الخطاب والتم اذ بالثوب
 كل ما يعبر به على ما كاله ولو صرف عما منه الزمان فيرك بحركته لانه يتبعه
 اذا ذهبه وفي كل انما يعبر بها سنه اذا تحرك بحركته ولا في فصل
 الخطاب عمر بن ناجي ان الصواب ان من مرك نعل وهو العلامة من غير ان يجعله
 فعلامته محيية خلافا لفتوى ابن قزاع بخلاف ما جعلها يتصل فكلما للزلي
 وتكون طائفة طائفة اذا ما سنه الشجاسة من غير ان يعبر بها كاله
 كلما اذا اصل بجانب شخص الثوب ولم يلبس ولم يسجد على ثوبه وذكر الاجهور
 وتبعه الى زمان ان الرطالة في اذه اكلان ما فيه خلافة ملبوس الغيرة على

يغني نجسا
 من مرك نعل وهو
 به الرطالة او ملبس
 طائفة طائفة طائفة

وتعرف بحجتها شيفعة العلامة وأما نفل المازري على بعضه لم يسم بجملة
 بعله وهو الصلاة ما خرج من رجليه دون غيره كحجته كانه اشهدى بمشوقه
 بجي على المشهور ما البطان هذه الصورة والمشراد بالبرهان
 بن العلى وما هو حكم الظاهر كذا حل البصر والاند والاند والبصر بفضل
 من ذلك ما قرر عليه بخلاف كذا حل البصر والاند والبصر بفضل
 وأما بالحق الجسدي غير ما ذكر من معاني المعرفة ولم يستخرج بل تولى فيها
 فلاح له الا عبر انفعاله وميله ادخل فيها كمن شرب خمر او فسد روائيه
 محض بغير شارب قليل غير لا يسكره طائفة اية امرة ما يرى بفناءه في كنهه
 والاشياء لا تتوهم في وشهه اب ان الشك وكلام ابن عمية يعين ان الراجح روا
 ية محض وقال الفرافى المعروف انه المشهور واعتراض ابن الشارح عليه
 مردود وعسى رواية محض في تقليد ان امكنه بان تلاب ولم يكتنه التقلد
 تحت طائفة كذا صاحب السلسل وكفى استنرا لبعسلاد وتلاب يعنى من الزكاة
 ولانه صار عاجزا والعلم لا يتصل طائفة انظر الخطاب والمشراد
 بالصفة موضع قيل المفضل وسجود وجلبوسه وكيفية ما يضر ما كان اطره
 او يعينه او شغل له او بين رغبته او حلال حلاله او يحسنه من تفب اسفل
 فيه طائفة او حرقه عسيرة وهو ما زاد على مكانه او الوجه المقابل له
 الوجه المقابل للوجه المقابل للمفضل لانه بمنزلة طائفة من شغلها
 شعوبها هو من هذا المعنى طائفة العسيرة وهي التي تكون الطائفة
 بل احد وجهيها دون الوجه الاخر هل يلقى على الكلام وقد اختلف بين
 اخطاب البقية اى ميعونة حراس بغيره ما سر بغيره من اجاز ومنع من منع
 الاربى لى سائر نفعه لجملة اسفله ووقف عليه ما ذكره من
 اشهدى ويعنى نزع قبل الرضول في الصلاة تلبية هات الاون
 صفة كذا في البحث التيفس وفيه وجهان اشار اليه في الفهم

طائفة شارب خمر او فساد روائيه

الطائفة على البصيرة
 يكون باسفلها طائفة

110

صفة كطهارة الجنث
المتنجس او المشكوك

نفيه ويحصر محل النجس بآنية بغسله ان عن والا يجمع المشكوك فيه كلفه
نجاسة شربه يمتحري بطهورة من غسل كركه وايلين عصبه مع زوال لصفته اللون
وروي عن ابي عبد الله المشكوك فيه فعلى ثالثة اوجه اشكال العلماء الفتنه بنفيه
وان شك في احدا منها الشرب وجب نظحه وان ترك في اعادة الطهارة كما غسل
وهو روي باليد بآنية الا ان شك في نجاسة المصيب او فيها انتمى وهكذا
حكم الشرب واما الجسر اذا اشتهى به احدا منه النجاسة له فله هو لا الشرب
او يجب غسله طهارة فاما شك في نجاسة مصيبه او مبيها كما غسل وما
في واما البقعة فيشك في نجاستها فبكتفها الغسل اقلها لا ينشر الا
نشقان للتحقق وفيه كالجسر مبيد فلهما الختان الثاني من النجاسات
ما لا يورث من زالة الله الاعلى كحري الاستقباب وهو كمال ما تدعو اليه في قوله
ولا يقضي الا بغيره عنه فيبقى عنه لمشفة القدر عنه وقد اشار به
المتن في الى بيان جزئيات هذه الفاعلة على التعبير للاعب الاستمرار بعضها
نوع ففداء ففكك وعقب على جسر كحري مستحق الى اقره جز كحري
الا ان منظارا هو من نفس الانفسان كالحري ومنظارا هو من غير منوعه
كثرب المرصعة او من غير منوعه كروث الزواب والبر اغيث وخير المظ
لا يخرج عنها الثالثة استبراء الاغشين واجب انفاذا وليس هو
ما يباب لزالة النجاسة كما يحسب فيه الخفاف المتقدم وكان من هذا المص
ان ينسب عليه رابعة كطهارة الحري بعني الوجوه والغسل وما
غيره فلهما وهو التيمم وقد تقدم الكلام عليها تلي
هذه الشروك الاربعة كلها شروك محنة ومثلها الاسلام بناء على ارجح
فما لم يورث الشريعة وهو المشهور ولم ينكلم المصنف على شرك الوجوه
فاما المبلوغ بانه لا يختص بالعلامة بل هو شرك وجوب وفساد العبادات
وكذلك الغسل ويورثه من كلام المصنف بعن ان الغسل والنفل من د

ما يعقب عنه من النجاسات

شرك وجوب
الطهارة

أوقات الصلاة

الجبني والنفاس من شروق الشمس وهو من شروق الشمس والجمعة
 قبل وأما بلوغ الدعوة فكانا يتلوا اليوم إلى ان شروق الشمس لم يلوغ دعوتهم
 صلى الله عليه وسلم كل احد وأما دخول وقت الصلاة فقبل ان يشرع في
 وقيل انه سبب فكل الصلاة وهو التحنيط والوقت فيسماه اداء و
 قضاء والاداء اختيلار وضرور والاختيار وقت جليلة ونوسعة وقت
 من ذلك في الغنم بقوله الوقت المختار للخصم من زوال الشمس لاخر
 الغامة بغير خط الشزوال وهو اول الوقت العصر للاصغر او اشتريكتنا
 فبرامرا هذا وهذا في اخر الصلاة الاولى او اول الثانية فكل للمنفق
 غروب الشمس فقد يجعلها بغير شروقها وللعتلاء من غروبها من تحت
 الشفق للثلاث الاولى وللجبه من البحر العلاء والاسفار الاعلى وهي
 الوسكي وان مات وسك الوقت باداء لم يحس الا ان يحس الصوت واللا
 قبل بعد فقد يجعلها على صباغة واخر وللجماعة تقديم غير الظن
 وثنا غير هذا في الغامة وينزاد لشدة الحر وفيها نداء غير العشاء
 قليلا وان شئت به دخول الوقت لم تجز ولو وقعت فيه والوقت ضرور
 بعد المختار للكلوع في العبد وللغير وفي الخصم وللغير في العشاء من شمس
 منه الحنف على اركاء الصلاة بقوله **مراعاة كثيرة الاحرام والتفصيل**
لهما والنية وفراة الباتحة والقيام والركوع والجمع منه والسموم
الجمع منه وترتيب افعال الصلاة والاعتناء بالصلاة والتمسك
الحلوس له فيسماه اوقات الصلاة اربعة عشر اولها **التكبير الاولى**
 وهي من في انتقال لكل معل وكل صلاة واظافة التكبير للاحرام من الصلاة
 الجزر لكل كيد زيد بناء على ما قال الشيخ زروق ما ان الاحرام مركبا من
 قصر وهو النية وهو قول وهو التكبير ومعد وهو الاستقبال لانه
 مما يترجم عن دخول في الحرمات ولا يحفل الا بالثلاثة واستشكك عن

مراعاة الصلاة
 ع ١

112



في العجايب والكبر
على اسرار

معنى الله اكبر

الاستقبال بانه شرك فكيف يكون جزءا من كنهها واجيب باننا انما جعلنا
جزءا من الاحرام الزم وهو عبارة عن مجموع الامور الثلاثة وهي اقامة
العاجب للعجايب مثل حيل سلطان التوراة ان فلان ان الاحرام البنية والتوجه
الى الصلاة وتبنيها الله اكبر ولا ينجز غيره فان عجز عنه جعله سفيها
ويكتفي منه بالنية ولا يلحق به امر ادميه ولا يجزى العجايب منه فيها على
امر ما يبرهنه اسم الجلالة لان الكلام يخرج الى الاستعظام كما يتعده و
يبرل لام اسم الجلالة من اخصيب عباد الاجل على ما به الزمان ولا يشبع
منه العباد ولا يجلت ايضا على ما استظهره الزمان ولا يشبع منه العباد
ولا ينشر الا اذ ولا يفهمه حقيقة كحوليته بين كل فقيه ما ذلك كله مبطل فان
به الرخصة ومنزل العاقبة الله وكبر له مدخل في الجواز الجواز قلب العظمة
واوا اذا اوليت فتمته انتهى ونفسه ان جرى به من انبئته لا يفهم العلم
مخال وان قال الله وكبر بارب الالهة واوا حيا زاشهي ولو جمع بين
العظمة والوار وقابلها هو اليك لان لا وجه له وقد قال به الشافعية
وقال البيهقي لا تبطل وتبعه الزمان فانظر في التفسيرات معنى الله
اكبر عن بعضه اني اكبر من كل شيء واني هزاء اخرين وقالوا الله اكبر
وقيل بل ما على فقه كلام العرب في العاقبة في الوصف ولم يرد العاقبة
انتهى وقال ابن عكبر الله معناه انه اكبر من ان يقال بالحواس ويد
رك كنهه جلاله بالعقل والقياس بل اكبر من ان يعبر به غيره بانه لا يعرف
الله الا الله انتهى وقال شيخنا المحقق فيما له من التفسير على سبيل
في العاقبة كثر الاضمار في معنى اكبر من الله اكبر واني كنهه انه لا تضيق
والعبارة على تقدير فعله وذلك ان الفعل اذا اتفق مشروك الصلاة في
استقبال وتوجهه ورفع كماله بين يدي غايته رافعا لا يشغاله وانما
عليه كونه من الخضوع بالركوع والسجود وغير هذا ما ينزهه او يتوهم به

113

انه شرف حق الى سوية فامر ان يكرر قول الله اكبر بمعنى حق الله اعظم
من كل ما دأب به وامثلة من انواع الخضوع بذكر نفسه هذا المعنى وكان
اشبهى وخبر هذا العاجب الخالق فنه لعلك تشاء العلامة اربع العبادات
وصالة العبرية مع الله اعظم الملائكة والوجوه فيا يجب من رعايتها على
التقوى متعز والى مفيد على الفيل فالحز اليه من غير تعجيل والتشبه
وجبت من اجل ذلك على الفيل اذا ارشتم عزم على معبد ركن او برج منه
ان يمشط على نفسه بالتفصيل وانه لا فائدة له على الوجوه ببعض ما يجب له
وليس من الاذكار ما يشترع بها شيك في قلبه من ذلك الا الله اكبر اعنى
الله على ما جعلت او ما جعل اكبر وعمل بالانسية الى عظيم كماله اعني
اشبهى فـ الشيخ زروق وحكمة ابتناها بها بالتفسير الاشعار فلفه
تعالى حتى يتوجه له قلب سليم معادسواله على وجه الاجال والتعظيم انتهى
قلبه دبير نسي فكثير الاحرام تفصيل ما مل الامم اذا جزم بال
لشهو بانه يقطع متى ذكر لا يحسن ان ذكر قبل الركوع قطع بغير سلام انقلنا
وان ذكر بعد ركعة على امر الفريسي بان تسلم ركوع ونوى الاحرام بمنزلة الركعة
عن الامم اذا واشتبه السهو من قول ابن القاسم يقطع وقيل يتعدي
ثم قبل يعبر بطلنا وقيل يسئل العلويين بان يفتنوا امراته اجزا
تتم وقيل ان شك قبل الركوع قطع ركعة تعادى واعلاد واقول
العلموم اذا جزم بالسهو ثم يعلى المشهور من ان الامم لا يحمله عنه
لو ذكره قبل ركوعه كبرته وان ذكره بعد مبال في الغنقى وان كبر الركوع
ونوى به انعقد او نواها اول نيوها اجز الوان ثم نيوها ناسيالة تعادى
العلموم منك انتهى ولو اسفك قوله العلموم لان المسئلة انما هي
معرضة فيه منك واذا شك في السهو فبكر ركوعه او جبره ولم يكبر للركو
ع ابتدا بعد نظمه بسلام قاله ابن رشد ولو شك بعد تخيير ركوعه

حكمة ابتناء
العلامة بالتفسير
حكم من نسي الاحرام

يتم ويعبر واما العزاد جزم بالسجود بانه يتنزل ولو كبر للركوع
 ونوى به الامام على المشهور وبه قطع بسكك ثوبه اذا مشى
 فقبل يتنلدي ويعبر وقبل يقطع ويبتدئ ثاني هذا القيام
 لتكثير الامام ويعني به صلاة البرخ للعدا رعين العسوي واما النقل
 فقال به الغنص ولتقبل جلوسه ولو باثنا عشر ان لم يدخل على الانتقام لا
 فالحاج وان اولا هذه السنن كالبر اخرا وكما لنوا بل نردد ويقوم وقوله
 به الغنص ولتقبل جلوسه الاول ويقوم من قوله يجب يعرف قيام الثلث
واما البرخ فان عجز عن القيام ولو استغفاد اعلى استغفلا للامام عجز
 ما يستند اثم ندب على اي شيء اميسر ثم ختم وقبل الختم ثم قدم على الانبيس
واعلم ان الترتيب بين القيام واجب وكذا بين الجلوس وكذا بين
 القيام مستنرا والجلوس مستنرا واما بين القيام مستنرا والجلوس
 مستغفلا هذا هو الغنص واجب الحاحب واجب شائرا انه واجب والى ذكره ان
 ناهج والشيخ انه مستحب واما العسوي فبقيه تلاو ليلان سبيها قول
 المرونة قال مالك ان كبر العاموم للركوع ونوى به لتكثير الامام اجزا
 قال بعضهم انما يقع هذا اذا كبر للركوع به حال القيام واما لو اكرم راعيا
 ما يقع له تلك الركعة وقبل يجزئه وان كبر وهو راعى لان التكبير للركوع
 انما يكون به حال الانحطاط من جعل المرونة على انه كبر به حال القيام
 او حية فتعلى العسوي ومن جعلها على انه كبر وهو راعى اسقطه عن
 العسوي ومحل التلاو يلي اذ اقبل بعض تكثير الامام به حال قيامه
 واثمه به حال انحطاطه او يعبر من غير جعل بين اجزائه فان جعل جميع
 التكبير به حال انحطاطه لم يعتبر بتلك الركعة ابتداء واما الصلاة على
 بلحية على كل حال واستغفلا العقل به حال شيتة التوضيح فحين
 مع عدم الاعتداد بالركعة بان عدم الاعتداد اعلم به من خلاص الامام

115

وَمَقْتَضِي كَوْنُ الْأَعْرَافِ مُخْتَلِماً أَنْ تَعْبَسَ الْعِلَلَةُ حَبْلَةً وَأَحْيَا تَبَسُّدَ الْأَجْهَرِ
بِأَنَّهُ لَمَّا كَلَّمَ لَا يَجْتَرِبُ مَا أَدْرَكَ كَلَامَ الْأَعْرَافِ كَمَا الْعَفَّارُ لِلدَّوَلِ جَزْءٌ مِنَ الْكَلِمَةِ
الَّتِي تَلَى رَكْعَةَ الْأَدْرَافِ فَلَمْ يَهْزَأْ الْجَوَابُ بِعِلْمٍ مِنَ التَّوَضُّعِ قُلْتُ
وَالسُّوَالُ كَمَا نَرَى أَمْرًا مِنَ الْجَوَابِ وَلَيْسَ بِكَلَامٍ التَّوَضُّعِ مَا يَشْعُرُ بِهِ
وَأَنَّهُ أَعْلَمُ شَيْئاً لَيْسَ هَذَا النِّبْيَةُ وَكَلَامٌ مِنْ صِفَتِهَا أَنْ تَكُونَ أَوْ لَهَا تَقَرُّرٌ
بِالْعَمَلِ وَتَبَعُ الْمَصْنُوعَ بِغَيْرِهَا بِمِثْلِهَا صَاحِبُ الْفَتْحِ وَعَرَهَا غَيْرُهُ شَرْطُهَا
وَمَقْتَضِي عَرَهَا بِهَا الْأَرْكَانُ أَنَّهُ إِذَا اسْقَطْتَ عَلَى الْعَمَلِ تَجَلُّسَ
بِحَالِ النِّبْيَةِ ثُمَّ سَقَطْتَ عَنْهُ فَبَلَ تَكْسِيرُ الْأَعْرَافِ أَنْ تَبْهَلُ طَلَانَهُ وَالظَّاهِرُ
أَنَّهُ لَا تَبْهَلُ وَالنِّبْيَةُ الْكَلَامُ تَتَوَضُّعٌ عَلَى أَمْرٍ نَبِيٍّ أَوْ صُوبٍ وَالْأَدَاءُ
أَوِ الْفَعْلُ وَالْأَمْتِثَالُ وَتَجْسِيرُ الْعِبَادَةِ وَيَكْفِي بِسَرَادَةِ الزَّمَنِ نَبِيَّةُ الْعِلَلَةِ
الْمَعْنِيَّةُ وَأَمَّا الشَّرَافُ بِمَا يَحْدِثُ الْإِبْلَاقُ - الْأَمْتِثَالُ فَبَاءُ عَلَى أَنَّهُ لَا غَلَاظَ فِي
الْحِكْمَةِ وَالْفِعْلُ وَالْمَعْنَى بِشَرْحِ الرُّفَاتِ تَبَعُ الْجَمْعِ مِنْ أَمْتِثَالِهَا
بِحَرِّ الْعَفَّارِ وَمَقْتَضِي النِّبْيَةُ الْفَلْبُ فَلَا مَدْخَلَ لِلْمَسَلِ مِثْلَهَا قَبْلَ تَلْفِظِ
كَلَامٍ يَقُولُ اللَّهُ إِنِّي أَتَقَرَّبُ إِلَيْكَ بِأَدَاءِ مَا أَفْتَرَضْتَهُ عَلَىَّ مِنْ صَلَافَةٍ كَذَا
قَبْلَ ذَلِكَ وَأَسْعَ وَمَقْتَضِي الْأَوَّلَى قَبْلَ مَا خَلَفَتْ نَبِيَّةُ لَفْظِهِ سَهْوًا كَلَامُ
خَصَرَاتِ لَفْظِهِ بِحَصْرِهَا بِمَا يَحْدِثُ بِالنِّبْيَةِ دُونَ اللَّعْبِ مَقَالٌ بِالْإِشْرَادِ
وَالْأَحْوَكِ الْأَعْلَادَةِ فَلَمْ يَلْجِ زُرُوعٌ بِشَرْحِهِ لِلْخِلَافِ وَالشَّيْخَةُ أَذْجَمَتْ
تَعْلَى النِّبْيَةَ بِمَا سَبَقَ إِلَيْهِ الْمَسَلُ فَكَلَامُ الْأَجْهَرِ وَهَذَا التَّعْلِيلُ
يَقْتَضِي أَنْ مَرَدُّهُ أَعْلَادَةُ الْعِلَلَةِ أَنْ تَتَرَكَّزَ ذَلِكَ بِعَرِّ مَا يَرُفَعُ مِنْهَا وَأَعْلَادُهَا
النِّبْيَةُ أَنْ تَذْكَرَ ذَلِكَ فَبَلَ الْبَرَامُ مِنْهَا أَنْتَهَى قُلْتُ الْخَامُ أَمْرًا
أَعْلَادَةُ الْعِلَلَةِ نِسْوَاءُ تَذْكَرُ بِعَرِّ الْبَرَامِ مِنْهَا أَوْ مَبْلَهُ وَلَا يَخْلَعُ الْعِلَلَةُ
مَقَالٌ مَبْلَهُ وَلَا يَسْتَلِي أَنْ تَكُونَ النِّبْيَةُ مَقَارِنَةً لِلتَّكْسِيرِ أَيْ لَا يَحْجُزُ الْعَمَلُ
بَيْنَهُمَا وَلَا يَشْتَرِكُ أَنْ تَكُونَ مَعْلُومَةً لَهُ أَشْأَلُ إِلَى ذَلِكَ الْعِلَاقَةُ قَبْلَ

النبيّة

تخرجت عنه بطلان العلامة مكلفا وان تقدمت بطلان ان كثر والامتناع
 واليسير ان ينوي به بنية ثم تنهت عنه البنية حبر يتلخص بالتكبير لهما السج
 الغريب كفسر الحريية المنورة من ابعاد ارضها معاهود اقل سورها لانه الزمان
 واخرها من الامام لا لان لانه قد خرجت الرور عن سورها كثيرا ابو عمر اصل
 مذهب مالك لا يخرج عن ريب البنية يعرفه العسير للعللة المعينة ملكم يربها
 لغير ذلك **رأب** **عها** في اداة الباقية للامام والعزود والعلامم به البعوض
 لنقل والقول بلسنينها البقل مبه نظير واللوي ان يسمع القارئ اذ يبه
 ويكفيه ان يحرك لسانه وان لم يسمع نفسه وأخطأ في اداة القليلة كما يقتل
 بها لانها تجوز للجنب واكتفوا به الايمان بالنصري الفلوي ان محله الغلب
 والنهي شرك الامراء الامام الخاهرة وآف الكاه بقاء به امرار الا
 مداع على مخرج مشكوك فيه فبيل بوضع الكلام النفس وكون التلطف
 ركنه فبيل بعدم ووضعه بالنفس والعللة يطلب بها الاحتياط ففصلا
 للمخرج من كلام قول الشافعي بوجوب الاستماع للنفس وتجب **الحا**
 ملكة عليها جميع مروجها وصر كانتها وشراتها **وتجب** على الرجل فقه
 بفهمها ولزومها وامنه الاجمعة به بعضه تنفع النطق بما خرج فانه
 به العدول والقول بوجوبها هو المشهور وعليه باختلاف مفرار طابق
 فيه من الركعات على افعال خمسة فبيل يجب به كل ركعة وفيل به النصف
 وفيل به الجدل وفيل يكتب به ركعة وفيل بالتدديد بوجوبها
 به الخل او الجدل **واقترح** على الفول الاول والثالث فبيل اوله
 فبيل الباقية به كل ركعة او الجدل خلا **وفيل** للنجية به شيء من الركعات لجل
 الامام لهما وهو لا يجيل في ضا فانه ان يشيلون وروى الوافري بمالك نحوه
 فقال عنه من لم يقرأ به العلامة لا اعلا دة عليه جهنم مستنة افعال تلبس **عها**
 الاول يجتنب بالسمو فبيل السلام من تركها سهوا من ركعة او ركعتين من رابعة

الباقية

ترك الباقية سهوا

117

كما يشهد به الترخيم نباه على وجوبها بركعة وهو الحضر وتشهير
 ابن رشد ان يكون اربعة ثلاث منها كما يشهد بها كها في وترها عمر ا
 مبطل وتر ك بعضها كترى كلها ويتنزل منزلة الترك من فرائض ا
 يستغل فلا يعلم انه ابن جبر انظر الى زمان التشريع قال في الغنم
 فيجب تعلمها ان امكن والا اتيتم قال لم يكننا قبل الغنم رصفوها ان الغنم
 وبذل العبادة وتذب بجل بين تكبير وركوعة خامس نسها الصيام للبا
 تمة يعني للفائدة على في ائمة العبادة في صلاة البر عن اذا كان اماما او مضافا
 عمر عنها سفل الصيام ولو مذربا اثنا عشر واجب وفيه الصيام واجب يستغل
 ما يسفل عمر من عجز عنها واثنا عشر الصيام وهو ترك الصيام على القول الاول
 ل لولا ما فيه من مخالفة الامام المبطل للعلامة سادس نسها الى كوع
 وهو لغة اختلاء الحضر واثنا عشر عما بدله التاييضي ركوعا الاله كما قال
 ابن شعبان اختلا مع وضع يديه على اخر فخذه بحيث تقرب بكنا كعبه من
 ركبتيه قال لم تقرب كعبه من ركبتيه لم يكن ركوعا واثنا عشر هو اجلاء وظاهره
 ان سفل اليدين مبطل وهو اخر الغنم وفيه كل غير مبطل قال
 ان رطاني وهو المعتق ويأتي الكاع على كعبية المشتمية سادس
 الى مع من الى كوع بان اخذ به وجبت الاعادة على المشهور لقوله عليه
 الصلاة والسلام للاعرابي صل ما نكلمك لم تعلم والاشاد رواية عن مالك ان الى مع
 سنة وسمع ابن القاسم من عمر من ركعة ساجدا لم يقتر بها واجبت تلافيه
 معتدا بها او غير صلواته السبي المواز وان جعله سهوا يكره مع منيها الى
 ركعة ولا يرجع فلا يعلم بان جعل لاعداد صلواته وان رجع محروجا كما امر به
 ثم رجع سجد السكام واجترأته وان كان ملوما جعل عنه اماره سحر
 في السهو وحده كلهم ابن حبيب انه يرجع فلا يعلم ان الى كوع وانه
 راء ان الفهر من رجع الى كوع ان يترك للسمجود من نيلام فاذا رجع فلا يعلم

الصيام للعبادة

الركوع

الى مع من

للسمود فبعد هذا المصود ثلاث من هذا السمود وهو لغة الاشجار الى
الارض واما شرعا ما فله الواجب لقوى بالارض او ما يقوم مقامها على ادى
من حيث هي وهي مستنير ما بين الحاجر الى الناصبة بان تركه اعداد ابد
واما السمود على اللفظ فبطل انه واجب ضعيف بان تركه اعداد العلة في
الوقت الاختيلار وقيل والعزري وفيل انه مستحب ورجح بعض
والاعادة من اعادة لمن يقول بوجوبه لان المستحب لا تكلف الاعادة لتركه
وقيل بالاجماع مع الاقتضار على السمود على امرها حكاه ابو البرم عرابي
القاسم وفيل هل يعبر في الوقت وفيل ينفي الاجماع حتى يسير عليها
مقا وهو الابحاث وياتي ان شاء الله الكلام على السمود على البر ان
ثاني هذا الريع من السمود لان السمود وان كانت لا تتصور سموتين
مجاذ من محل السموتين حتى تكونا اثبتين ولا بد من رعيه به بان يكون مفعلا
مفعولان المشهور الاجزاء كلاء الخطاب عن الاجيرة عا ثالث ترتيب
امعال العلة يعني وافرانها والمآد ترتب البراخي انفسها بان يقدم ال
حاج على التزاة وهي على الكوع وهو على السمود واما ترتب السنن انفسها
كلها على الامام ثم على اليسار او مع البراخي فليس بواجب الرابع سنة
نه لو مكد السورة على العلة لا يتصل طلائه غايته انه مفروقه وقيل بل
ترتيب العلة مع السورة وعليه فلو تكر اعداد بان كانت تحمل التلا في مكانها
كما على هذا القول الخامس شرح ابو غليصة الحادي عشر الاعتدال
وهو حب الفامة به حال القيام والجلوس فلو اخل بعمله يحز به فانه الثاني
وقال اب رشح الاكثر على ثقي والثاني الاعتدال الى تسنيته ويدل عليه
فواين القاسم ما ربح راسه من الكوع او السمود فلم يعتدل فاما او حاسا
حتى يسير استغفر الله ولا يعبر الثاني وعلى انه سنة فلو سمي عنه
سجل السورة وفيل ان فارب اجزاء قال الخطاب والثاني الاكثر هو الظاهر

الريع السمود

الاعتزال

من مذهب الكوفة ومن كلام ابن بشر قال مذهب باب الطلقة في السجدة
 من كتاب الطلقة الثاني وصلا تليح على خم بما إذا أحيى إلى من صلاته في جماعة
 منية روي عن نخت سفيها عن أبي بصير وروى عن ابن عباس عن عائشة رضي الله عنها
 عن ابن عباس عن الحسن بن علي قال لا يصح إلا بالجمعة وكذا الخفاء مثل السجدة
 ابن عباس عن ابن عباس عن أبي بصير عن ابن عباس عن عائشة رضي الله عنها
 نية على الأصح في جميع الأركان وعلى استغفار العضو من زيادة على ما يحل به
 العواجم من اعتزال من اعتزال فيعتقها ربي الاعتزال عنهم وخصوص من وجه وقال
 ابن رجب عن سماعة عن عيسى بن الحكم أنبأ سنة وصورة الثالث عشر من السلام ويتحقق
 لعنك السلام عليكم بغيره في السلام بال وجمع ضيف عليه دم وتقدم له
 السلام وسواء كان الفاعل ما ملأ الله من ملأ الوفا لا يخلو من صواب أفليس الجوع
 بلوا خلت من ذلك ثم في ذلك الكتاب وأيضا مقامه من الأضداد وما
 وقع ابن عباس أن من أحرقت في داخ طلقة اجزائه من دية نفلار معنى تبيها
 الأول لا يفي زيادة في حجة الله وكرانه وكلامه كلام الله العزيز الباق بسنة
 وإن ثبت بهذا الحديث أذ ليس معاملة ببلد العربية كالتعليم ثمانية للبدن وال
 ما قاله الشيخ زروق في شرح التكملة وقال في شرح الإرشاد وعلى الجزوة في
 زيادة حجة الله الجواز في معنى وهو على التكملة حجة وعلى التكملة حجة
 أي أنه على القول بأن السلي ركني تكون زيادة في الصلاة في جوار الزيادة في
 بخلافه على القول بأنه ثم كذا لأن الشك خارج عن المشرع الثاني قال في التكملة
 في التكملة الحجة المخرج به خلا **الثالث** الفاضل في خروج المصالح الصلاة بالسلام
 من سائر الأفعال أنه في صلاة مصاربه وهو إلى حصة الفوس غايب عن علم
 التكملة في سائر الحج في جوار الفوان وإذا أفرغ من صلاة فيفرض سبب وعاد إلى حجة
 التي سافر عنه فيصل في الصلاة من سبب على متى يفرض عليه السرايع عشر الجلو
 من التكملة وما قبل الصلاة من الجلوس سنة كما يلى ولا يلزم إيقاع بغيره مستند

ث

في فرضه وسنك تعيئته المستترة **قصة** لم يُنبه الله على غير ضيقه فيام القوي
 للركوع وعلى غير ضيقه الجلوس بين السجودين وعلى الخشوع وسبيلنا للسلام عليه ان شاء
 الله عز وجل الله في المكرهات ونفخر به في قوتي ثم قال **ومتابعة الامام في الارحام**
والسلام حيث لا يسبغه ونية اقتداء العامر بالامام حينئذ المصنف يقتضيه مقتضى
يقته في الارحام والسلام ونية الاقتداء من اركان الصلاة وتكلم في المشرع المعين والشيخ في
 ابن الحاجب وغيره انفسهم ثم وكذا الاقتداء وعليه وكان الانسب ان يتكلم الله عليهما
 عن كلامه على الجماعة وان يجعل معامى الشرح لامن الاركان وجعل صاحب الفتح نية
 الاقتداء تارة ركنا وتارة ثم كما واستشكل بان من اقتداء اربع لادن الركن داخل العارضة والشرح
 خارجا واجيب عنه بما هو مسمى في تحليته ولعل مفصولة الله ان يجمع واجبات الصلاة
 في محل واحد وان كان بعضها واجبا وجوب الاركان في الصلاة في الجماعة
 وهي الاربعة عشر الاول وبعضها واجب وجوب الشرح في خصوص صلاة الجماعة وخصوصا
 ذكره هنا ومقتضى متابعة العامر في الارحام والسلام ان لا يجعل كل منهما لا بد
 من اداء الامام منه بل ان يندب العامر قبل الارحام فيقول المصنف بالمسارقة وهو مبطل من كل
 اى اتم قبل الامام او محمد او غيره وان ابتدل اتمه فيقول المصنف بالعمارة وهو مبطل
 مكلفا سواء اتم قبله او محمد او غيره على الرابع في الاجمعي وهو لا بد من حجب واجيب
 ومما يلهي ابن الفاسم مع ابن حجر الحكيم وان ابتدل اتم الامام ولو جزم به هو المصنف
 بالعمارة وفيه من غير مبطل ان اتم محمد او غيره فان اتم قبله فقال ابن عمر بن الخطاب
 لان المصنف كل التخييم اربعة فيقول تسع صور وقد علم من هذا ان السبب في الاقتداء
 او الاقتداء مبطل فيقول المصنف حيث لا يسبغه اية الاقتداء والى الختم مبطل في المصداق
 نت في الاقتداء على احد القولين وغير مبطل في العمارة وفيه في السلام الذي يقرأ به في التوضيل
 ويستثنى من صور البطلان ما اذا سلم للامام قبل الامام او معه سمعوا بانه يعيد السلام ويجعل
 الامام عنه سجود الاسود وتصح صلواته انظر في الزركلي ومبطل في قوله في الامام والسلام ان الفتا
 بعقبة غير معاني واجبة وهو في ذلك ان يسبغه في الاقتداء واما يسبغه في الاقتداء



قال ابن الحاجب في تشي
 المتابعة في غير ذلك
 وان يفعل مع الامام في وقت
 واصلا فيعبره وحسن الخ

121

بمنوع والصلاة صحيحة وكذا ان يتأخر في قول من اوجعنا حتى يفرغ الامام منه
 ويؤمن لمن مع قبل الامام ان يعود ان علم ادراجه قبل وقعه والخفيض قبل الامام عند الذي
 على مقتضى ما به ابن غاز والموافق وهو الموعول عليه كما يبين كلام الخطيب خلافا لما
 اقتضى عليه في المصنف بقوله وامن الرابع يعود ان علم ادراجه قبل وقعه لا ان خفيض
 ولذا في قبل صوابه كان خفيض ومضى قول المصنف ونية افتراء الامام بالامام انه يلزم ² الامام
 ان يفي بانه مؤتمن بغيره واستغنى عن هذا بان الافتراء لا يتصور من غير نية واشتراك
 لصداق من يات بتحصيل الحاصل بان من وجد شرطاً يطمح بان نوى الافتراء به وهو
 ما سمع وحصلت له نية الافتراء وان نوى ان يصلح لنفسه وهو من غير وطلانه صحيحة ان
 فراء ولا يكلف له كراهة الفراء التي نية الافتراء **والجواب** بان في الكلام محذوران
 هو روح الشر كالمسير في كلام المأمور عليه والمعنى انه يشترط في صحة الافتراء ان
 تكون نية او كاي قبل الاجماع ولذا في لا يتقبل منه جماعة كالعكس وقولنا او اطهر
 الصغور ان في الخطيب **فتبين** **هنا الاول** قال ابن عبد السلام كان بعض
 اشياء خفا يقول في نية الافتراء هذا الشر كالمسير ولا في لا يلزم التعميم بل بما به عليه
 محاربة اذ هناك ما يدل عليه التعميم اما في كلام الامام بل لا يلزم ولو قيل جيب
 عن سبب الانتكاز الاجاب بانه ما سمع وما قاله كذا في قوله قال القائلين كلام المأثور نص او
 كالتصريح في ذلك ان في نصه في الخطيب **الثاني** ففي علي المصنف من شره كالاقتراء شره كالاقتراء
 ت في معنى الصلاة بلا يلزم فيه خلقه قبل وعكسه جازم لا يتعدى رتبة العبر من التبدل
 وفي زعمه بلا يلزم فانه كغير التفت خلف فانه كغير الاصل واعتكفهم ويعيد المأمور
 وذكر بعض الامام في كسبه ان الصلاة صحيحة بعد التفرغ وفي موجهها بلا يفتن فتبين ترك صلاة
 بشهادة لا اعتدال انما يدل على خلاف العكس وفي صفتها اذ لا وفاء فلا يلزم كغيرهم
 خلف كغير اليوم وعكسه يجوز في قول الامام على ما اصر به الامام في بعض النسخ احوالها
 ان يتجرأ على الايد رادهم مسلماً براء ومغيث بانه يفتي في ما اصابه من حكمي نية او سعي نية سواء كان
 مسلماً براء او مغيثاً لانه يفتح المغيث بغير الامام المسافر ويتم المسافر بغير الامام المغيث **الثانية**

من دخل جامعاً ووجهه امامة فخر مأوايد راجع لجمعة او بخصم يوم الخميس بلانه يجزئ ما
 طاف من كخم اوجمة والورد خل على الله احوالها بعينها فصادف الاخرى وبلا
 جزئ عن الله تعالى في الوجهين الاخرى قال ابي الحارث وبيد كثر الخصم جمعة وعكسه
 ثلاثة افعال مشهور بها تجزئ في الامم **التوضيح** وجه المشهور ان شوك الجمعة اخضر
 من شوك كخم الخصم ونية الاخضر تغلظ نية الامم بخلاف الاعين نغم قال في المختصر
 وان كخم نغم سقم او كخم خلاصه اعاد ابد ان كان من ابراهيم فخره **قالوا يجب**
 فينة الامامة في اربع مواضع ان ينوي الامام الاله الجمعة والجمع وصلاة الخوف والاستغفار وهذا
 النص كان الانسب ان يؤخر في الجملة كالتنصير قبله وتقدم ان نية الامم رتبة واجبة
 في كل موضع ولخصي نعمنا ان نية الامامة انما تجب في اربعة مواضع وهذا هو المشهور
 واية مقابلة **احرفها** اذا كان اماما في الجمعة لان الجماعة ثم كخم صحتها يلزمه
 ان ينوي الامامة والاب كلت عليه وعليه لبيانها عليه **ثانيها** الجمع اي ليلية
 العكس خاصة لانه ابراهيم من الجماعة وان كان الامام الراتب يجمع وحده وتفضل
 فضيلة الجماعة لان هذا اخصر صفة للامام بخلاف نغم من نية الجمع كالجوع بعينه
 ونغمها بلا يشتر كخم الجماعة اذا كان من ان يجمع فيه لنفسه قال في التوضيح نقلا
 عن ابن عطاء الله ثم ينظر على يشتر كخم ان تكون نية الامامة عن الصلاة الثانية بفكر
 لخصر اثر الجمع فيها او يشتر كخم فيها اذا السنة الجمع والجمع لا يفعل الا بين اثنين وحكي
 الاحتياطين بعض شراح المختصر بلعكس فولي ونسبها للتوجيه وقال ان المشهور الاول
 ومعه ذلك عليه بيان لم ينو الامامة بكلت الثانية بفكر على الجميع وقول الاجمير بكلت
 معاشكل **واما** نية الجمع وقال ابي الحارث وينوي الجمع عن الاول بلان اخر الى الطائفة
 بقولان **ثالثها** صلاة الخوف الذي اديت فيه على حيث شئنا بكلت يفتقر الى لازم كخم الذي
 لا الجماعة بيان لم ينو الامامة بكلت على جميعهم **رابعا** الامام المستغفر يلزمه
 ان ينوي الامامة ليعين بين نية الامم رتبة والامامية بيان لم ينو الامامة بمعدل تفصيل صلاته
 وتسلم او صلاته ونه في ذلك خلاص بين شرح المختصر من غير استنتاج الى غير ذلك



تتكل صلاة الجميع وهو مقتضى كلام العلم وغيره من عدة الاستقلال من المواضع التي يجب
فيها نية الإمامة وفي الكتاب **قال القاب** في شيء من الفروع غير ما قاله في الاستقلال
وهنا والله أعلم على القول بأنه لا يجوز للغير أن يصلوا إذا كان هو قول ابن عمر الحشم
بأنه يقول إذا حضر على الإمام عذر لم يستقله صلى الفروع إذا أبطلت صلاتهم وأما
على منعه ابن الفاسم في المرونة التي يقول إذا صلوا إذا أبطلت صلاتهم وليس نية الإمامة
في الاستقلال بل لازمة ويستعمل في التقييد التي فيها قول العلم ولا يلزم ذلك الإمام
الذي لا تنص صلاته إلا بالجماعة أنه وفول ابن عرفة بعد أن ذكر عن العازري أنه ينوي الإ
مامة في الاستقلال ما نصه **قلت** وفي قوله الاستقلال مع ابن بشير في شيء من فروعهم
به ابتداء لصحة صلاتهم إذا أحضر وسبب أن فرس أن لا يجزأ في هذا **قريب**
القول ضابط في هذه المسألة أن كل موضع يشترط فيه الجماعة فإنه يجب على الإمام أن
ينوي الإمامة **قال في التوضيح** وليس هذا يصح لأن مسألة الاستقلال لا يشترط
فيها الجماعة ولو انتفى أثره في صحة الصلاة وكذا الصلاة الخوف لو صلى كل لنفسه صحت
الصلاة انتفى **الكتاب** لا يصح الاعتراض بصلاة الخوف لأن الكلام في صلاة الجماعة على
البيعة المذكورة واشتد أن الجماعة بشرط ذلك فتأمل وسبب في أصل الاستقلال أن
من شرط الاستقلال الجماعة ولو لم يكن خلف الإمام إلا واحد لم يصح له أن يستقل جماعة أحده
قال السهموري فلا يجزأ في قول القاب أن مسألة الاستقلال مبنية على أنه لا يجوز للمعاصر
ميران يتصرف في ذلك أن لا تغفل حيث صلينا صلاة الخوف على هيئتها أو رفع الاستقلال
وجوب نية الإمامة لأن صلاة الخوف على الإطلاق شر كصلاة الجماعة وإن الاستقلال شر
في صحة الصلاة وجب في بعضه تنجز التوضيح وابن عرفة في نية الإمامة في الصلاة
استقلال بكون مستقلا يصح الاقتداء به وتقرئ عليه أحكام الاستقلال وبهذا يصح
الاغتراف بأنه لا يخفى لغيره أن نية أثر لأنه إذا لم ينو الإمامة صحت صلاته وكذا أصلا أنهم بمنزلة
من اقتضى بعد ذلك الجواب أي حكم العلم بمعية فتسبب عليه ولا يصح الاكتفاء به
إلا إذا اتوى الإمامة يعلم ذلك بتصفح مسائل الاستقلال العشرة في كيفية إتمامه

124

الثاني اختلعت عليه صلاة الجماعة فيعاسنة وليست بشرك وهو الذي في الجواب
والنفس والمعنونة اوهى شرك وهو الذي ذكر صاحب العقائد ونجى فقال وان قيلت بعين
امام اعين انتفع وعلى الاول فلا تشترط نية الامامة وعليه درج في النفس وهو الذي يعدهم من
كلام الله وعلى الثاني ولا بد منها وقال ابن جرير في قول صاحب الجواب الجماعة عين مشتركة
يسمى بريد انما تصح فترادى بان نصرة الجمع فلا بد للامام من نية الامامة انتفع وتاملة
الثالث قال في التوضيح لم ازمى اطلاق الجمع الى الثلاثة الاول الا العتاق في كلامه
والغراف في ولعاده في ابن عكاه الله الثلاثة الاول فقال ويحكم ان يلحق بها جمع الصلوات
ليتم الحكم اذ لا يحرر في الله الاربعة الجماعة فينبغي ان ينوي الامام الامامة فيبدأ في الجماعة انتفع
قال الحكيم في فلسفة وكان ابن عكاه الله لم يفد عليه لغيره وفد في حقه عباد في فواعده
ثم نقل نصه في انك في **الرابع** لم ينزح الله نية الامامة لتخصيل فضل الجماعة لا انك
شرك في تخصيص الفضل المذكور في قول الاكثر لله صحة اوصاله **ابن غازي** ابراهيم في
يلزم عليه اعادة من اتيه به نجى ولم ينو الامامة في جماعة انتفع وخوله لابن عبد السلام ايم
كلام ابن غازي ومقابل الاكثر ما يدل عليه كلام النفس انه قال انه لا يعبر بجماعة اخرى وانك
نصرت الحكم ايم وفيه حكم وفرفالوا للثبات الموعود في العاصم الا بقصد جماعة الديان
ولا على الغناء جميع الضرر الكفاية لا بقصد الغربة **واجاب** **الجعفر** الجواب عن يمين
انك في الزيادة في كل من القولين فيه اشكال وحصل الكلام في عين الامام الراتب اما هو اذا
طوى وحده فبانه انه يحصل فضيلة الجماعة اذ انوى الامامة **الخامس** قال الكتاب في حصر
في سماع موسى ان من انما تصح صلاتهم ان نوى اما متفق واخذ منه ابن زفر وجوبا
نية الامامة في اقامتها النساء وصحله **ابن رسل** مغايلة لعزلة العزلة وانه يرى وجوب
نية الامامة في الرجال والنساء ووجه ذلك بان الامام ضامن وبانه تحصل الغاية ولا ضمانة
ولا حصر الا بنية انتفع في التوضيح قال **ابن حجر** السلام محكي بعض الداند لسيين **عابن** الفاسم
اشترط في نية الامامة كلفا انتفع ونحوه في غير ما يدل المشهور الموعود به وفرفظن بعض
شيوخنا في هذه النكاح في الخمسة في قوله

125

• وخمسة بنو بني اللام، إمامة لبيد السرا،
 • بجمعة والجمع والكفر وب، إمامة النساء، والعشيرة،
 وفزع لعت ماري مسئلة إمامة النساء، ومسئلة الاستفلاء ثم قال ولا يجب الصلاة على
 الجائض والنفساء، وانفضيان بعد ذلك، ذلك الموضع عليه تقدم لنا أن
 النساء من دم الحيض والنفساء والعقل ثم كان في وجوب الصلاة وصحتها ولزالت
 قال المصنف أن الصلاة لا تجب على الجائض والنفساء يعني وانهم منهنما وانهم لا قضاء
 عليهما بعد ذلك يعني بعد النقاء من الحيض والنفساء وقد تقدم لنا في وجوب الغسل
 ما يقع به النقاء منهما وهذا إذا حصل النقاء بعد خروج الوقت كما يقع من قولها
 تنضيان يعني به النقاء الذي لا يجزئ إلا بعد خروج وقت الصلاة قبل حصول النقاء قبل
 خروج وقت الصلاة من معرفة يجب الصبح والعصر والغسل على ما نفع به في ذلك الموضع بقدر
 ركعة قبل الكلوع أو الغروب أو العير ابن الفلاس يبيد فيها الغسل مع ظاهري الروايات
 بغير انقطاع وكما ينبغي أن يعلم من غير ضيقها لا يغتسل إلا في وقت أول العشاء يعني بادر ركعة
 مبرور قدرها قبل مبرور قدر الثانية انتهى والاول لابن الفلاس وأصغر والثاني لابن عير
 الحكم وابن العاجش وابن مسعدة وسفر **ابن الحاجب** وعليهما اختلاف
 إذا كسرت الحاضرة لاربعة قبل العير ابن عير فلما تجب الاول بادر ركعة مبرور قدرها صلت
 المغرب والعشاء وان فلما بادر ركعة مبرور قدر الثانية صلت العشاء ففيه ابن الحاجب
 ولو كسرت العشاء في ثلاث بقولان على العكس أي بادر بادر الاول فلا يعضل للعشاء
 شيء ويعبر الوقت مختصا بالعشاء ينتمى في المغرب وعلى قول ابن عير الحكم إذا مبررنا بالثلاث
 بنية اذ ركعتان العشاء ركعتان ابن الحاجب وأبو بكر للحلا واثري في الحكم والعصر
 لاخذ ركعتان معاً وإنما يختم في المغرب من العشاء ابن الحاجب بلوحاً ضناً بكل فابل بسفر
 ما اذ ركعتان كسرت الحاضرة خمس أو ثلاث قبل العير أو كسرت العشاء بنية اربع قبل العير أو اثنتين
 لمصل الانتباه في الحكم والحيض اذ يعقب الاداء والحواشي سفر في عدم التطبيق إذا كسرت
 لعشر ركعة بعد الكسوة وجبت الصلاة ولا قل من ذلك لم تجب تنزلاً له يعني من الوقت منزلة

العزم وإذا احتل لمعزارة ركعة بعد الصلوة تسفكت وأقل من ذلك وجبت باروهم
 بقول الله وللنجب على الحاريف والنفساء يعني إذا حصل الحيض والنفساء وقت الصلاة بقاء
 صلا لمعزارة ركعة بعد الصلوة فإن حصل وقد بقي للمعزارة صلاة لمعزارة ركعة بقاء
 العصر انتهى التوضيح ثم أحسن الله في الأعماء كالحيف سرأ بسواء إذا حصل بوقت
 الصلاة على ما بينا سفكت ولا فضاء عليه بعد ذلك كما إذا أغمق عليه وفي بقي للمعزارة
 مفذارة ركعة بقاء بعد الصلوة بقاء بقي أقل وجبت كما إذا حصل الأعماء بعد خروج الوقت
 جملة **فتي** مثل الأعماء الجنون والصبى وإذا كان بوقت الصلاة صبى
 ثم بلغ بعد خروج الوقت حنفية أو حكمة كما إذا لم يبق منه إلا مفذارة ركعة بقاء بقاء
 بلا فضاء عليه وإن بلغ لأكثر من ذلك وجبت الصلاة الأخيرة بقاء أو العشرة ختاء معاً
 على التبصيل وإن بلغ بعد صلاة على أعماء بخلاف الوضوء وأما الصلوة أو التداوي أو
 كالحيف الدائمة أي غير الصلوة فإذا بقي خروج الوقت لمعزارة ركعة بقاء ثم استلم وجبت
 الصلاة أخرى إن بقي أكثر وأما إن ارتد لمعزارة ركعة أو أقل أو أكثر فلا يجب عليه إذا استلم
 بعد ذلك فضاء ما ارتد به وفاته وأما إذا كان في ذمته من العبادة وهو كالمعزارة تسفكت
 لأنهم قلنا جنم الصلاة عن وقتها المختار وأما النوم والنسيان فمستفصاهما لا يلزم دوران الصلاة
 وأما الشكر فيمن سفكه لو أحسن منها وأما على فإل في المختص وأما الأعمى بغيره وإن
 برده وصبر والأعمى وجنون ونوم وغلبة كغيره لا يشرع بقاء الصلوة عليه على
 سنة الصلاة وعددها أحد أو عشر في الأمان منها ما يعم البصر وغيره ومنها ما يخص البصر
 ومنها ما هو مؤخر ومنها ما هو غير مؤخر وسننبين إن شاء الله ذلك كله بإشارة أولها
 بقوله وسننقلها السورة في الركعة الأولى والثانية هـ من السنن المؤثرة الخ
 ضة بالبر في قول السورة تجوز لأن العنة كما قال ابن جرير وغيره ما زاد على العلة فخر ولو
 آية وإعمال السورة مستحب أو سنة خفيفة لأنه لا يسجد على من قرأ آية واحدة وإن كان
 مكرهاً كما قال ابن عجم كما أن قراءة السورة في الصلاة مستحب قال الشيخ زروق في شرح
 الإرشاد لأن معنى البصر فيضائل السنن وأبهم قوله السورة أنه لو أعاد العلة فخر لا تحصل
 العنة وهو كذا وأبهم أيضاً أن حكم قراءة سورتين ليس كذا وحكمه الكراهة وينبغي

127

ان يتصور سرية ويحضر اخرى في الاول السنة حصلت بالاولى والاربعاء تعلقت بالثانية وجوز
 البلاج والغازي في الثانية خاصة من غير كرامة ولا باس للعلماء في السمينة اذا فرغ من سورة
 ان يغزى وهو افضل من سكرته وكلامه حصول السنة ولو خسر الاول في الثانية وذكر
 ابن عمر انه مكره وذكر غيره انه خلاف الاول وانظر هل يجر مثل ذلك في الثانية ام لا
 فيصير طائفة بسرية بلا ذكر فيما يكتفي ان يقرأ في الثانية وكلامه ايضا ولو فرغ الثانية
 سورة قبل الثالثة فرأى الاول وقال البلاج بغير عياض للاخلاق في جوازها وانما يكبر في
 رتبة واحدة وروى ابن العاصم انه قال في سواه ومكروا في الثانية افضل ابى رسول
 لعمرى انه احسن كما انه جل عمل الناس **فيها** **الاول** انما تكتب
 السورة ان اتسع الوقت بل ان تترك خشية خروجه والكلام ان يغير ما من السورة كذا
 واذا كان بعد اربع سنين الصلاة التي هي مفصل بامري تترك سنين الوضوء التي هي وسيلة
الثاني كلامه قوله في الحقيقة ان يكون بعد العاقبة ان يكون بعد العاقبة صفة لها اليه
 ثم كمال السنة مستقلة والافعال وبعد العاقبة بل ان فرأى قبل العاقبة اعادها بغيرها
 وبعدها السلام على من ذهب المرونة **الثالث** فيهم من قوله في الاول وفي الثانية
 انما لا تنس في غيرهما وهو كذا في قوله في الثانية او الرابعة بلا سجود انما فلا
 وان فرأى فيهما ما ولا سجود عليه في الشهور خلافا للشعب وانما كذا في الاوليين
 وفرأى في الاخرين لم يحصل السنة **الرابع** هذه السنة خاصة بغير العلم وسبيل
 حكم فراءة العام ثم انما العلم لثانيها بقوله والقيام للقيام من السنة الخاصة
 بالعلم ضروري بغيرها ابن عمر من السنة المعركة وعد القيام من السنة تبع فيه ابر الحجاب
 ودايب الحقيقة ومن تبعه ما في العراق عن ابر عمر بن ابراهيم السيرة لفرار بغير
 كونه النبل السنة كماله والاولى وفرأى في **تفسير** هذه السنة
 خاصة بغير العلم واما العام فيصير عليه القيام متتابعة للامم ثم انما لثالثها
 ولراعيها بقوله **والجم** **والسر** **بالحكم** او هما من السنة المعركة الخاصة بالعلم ضرب
 العاقبة بغيرها بما الجم فبادر ان يسمع نفسه ومن يليه واعلمه لاحل له واما السر

باد نكته ان يجرده لسانه بالقرآن واعلم ان يسمع نفسه بفك وهذا هو الرجل وامسا
الم التبعي على لا يختلف وهو اعلى من الرجل فتسمع نفسه بفك وسرها لا يختلف
ايضا وهو اذ في من الرجل فتك لسانه بالقرآن من بين اسماء وهذا هو الله اعلم معنى
قول الا بعدد يستوجب حفظ الاس والجسم والحل الجسم الصبي والوليا العجب والعضاء
وحل الاس الخدم والعرض واخرى المغرب وداخرى تال العشاء **فتبين** على كل طريقة
الجهر ان كان وحده اما ان كان فريبا منه مصلدا في مجتمعة جهه حكم الم كذا وما
اللام وحده في المغرب مع صوته بغير ما يسمع من خلقه ان في الكتاب وقد نقله عن
بعض شيوخ الرسل انه نقل عن البرغل ان العامر يسمع نفسه ومن يليه اذ اكل
يخفيه مسبقا من واخرى ثم اشار الخاسر ما بقوله والتكليم الاتكليم الاحرام وهو من السنن
المؤكدة واختلف هل المجموع سنة واحدة وعليه جماعة البغداد بالامطار او
كل تكليم سنة مؤلدة ولم يبينوا خبره في علم واصل من القولين اذ الجار على الاول ان
يسجد الاثر جميعه اذ لا يجهل السجود لتكريم بعض سنة مع انهم قالوا ليس لتكريم
تكليم في باكثر الجار على الثاني ان يسجد لتكريم واحدة مع انهم قالوا من يسجد بها بطلت
صلاته على المشهور **ويجيب** عن الثاني بان التاكيد من تركه بالمتعدد من كتاب العشر
فانه في شرح الم شرح في تفريع ان تكليم الاحرام بضر ولو اذ استنشد بعد الصلاة **فتبين**
قال ابن حجر عن ناص الدين بن العيسر ان الحقة في مشروعية التكليم في الخضر والرفع ان
المكلف ايم بالنية اول الصلاة مفرقة بالتكليم وكان من حقه ان يستحب النية الى
داخر الصلاة بام ان يجد العقبه اشار بها بالتكليم الذي هو شعار النية اذ وفد
تقدم كلام صاحب الحلال في تكليم الاحرام فراجع ثم اشار السادة سيما ولسانها
بقوله وكل **تشهد** وهو من السنن المؤكدة والامداد التشهد الاول والثاني وكذا الثالث
والرابع في مسائل اجتماع البناء والفضاء **الفلحان** وفي اختلاف الزعم في حكم
التشهد بين المشهور انه سنة واحدة وفيه كل واحدة سنة وروي ابراهيم صاحب جوب
الاخير عن صاحب الشارح انه روي التوضيح حكى ابن بزي في تشهد بين الثلاثة اموال

المشهور انهما مستندان وفيه فضيلتان وفيه الاول سنة والثاني برفقة وذخره العظمى انه
 لا ييسر لتي تشهر واحد والمعتدل انه ييسر له وهو الجاري على قوله في التوضيح ان المشهور
 انهما مستندان والله اعلم وهو سنة ما قال العلم بانه كان واما اللقب الوارد على
 عم رضي الله عنه فهو سنة او فضيلة على خلاف حكاية في الغنم وجزء بعض المتشبهين بانه
 مستند وان الخلاف العزيز انما هو في اصل التشهر وترتفع قال الشيخ زروق والتشهر
 ان الواحدة سبعة واخر ما لا يتشهر عم انتفى ابن حجر اختار ما لا واخره تشهر
 عم لكرنه علمه الناس وهو على المعنى ولم ينحصر في ظهور اجماعا انتفى ولعله التنبؤات
 له التراكيبات له الكيفيات الطلوات له السلام عليه ايها النبي ورحة الله وبركاته
 السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين تشهر ان كاله الا الله وهو لا يشبه له وان تشهر ان
 محمد اعلم ورؤسوله والتنبؤات قال الشيخ زروق اي التعظيمات كلها له ان التنبؤات
 جمع تحية وهو السلام الذي يعرض به ملوكهم وامامهم يحيى بيح منتهى للثناء
 على الله عز وجل اصبحت العاجلها واستعمل منها معنى التعظيم خاصة قال ابن
 فتيبة ولم يكن يجمع الا العاد خاصة وكان لكل ملك تحية تخصه فجمعنا بقوله
 التنبؤات له بقاء المعنى التنبؤات التي يسلمون بها على الملوك كلها مستقلة
 له عز وجل انتفى وقال شيخنا السخوي في شرح صلاة العقيب من ان اعبر السلام
 ابن مشيق نفعنا الله ببر التنبؤات ما في كتابه العكضاء من الاقوال العشرة على انواع
 التعظيم والاجلال والاسم في اية اي كل قول مستقل على ما ذكره له هو المعنى
 له واذا انت كلها له فهي مفصلة عليه فليجمع لتقدير التنبؤات اعادة النص
 او اللام للاختصاص ومعنى ذلك ان كل ثناء على عظيم وهو في الحقيقة له انه واجب
 الرصد الذي استعمل به ذلك ولم يجمع في السلام عليه وسلم تحية في ضرورة انقلاوا
 بلغت في التعظيم ما بلغت بلا ضرورة لغيره انسية له تعالى وايضا الخاصة وابلغت
 ما بلغت بالحق ابلغ بقاء اللابى **بان قلت** مفتضى الخطاب لانه اذا المقام
 مقام خراب **قلت** عدل لما ذكر له اسم الجلالة من احضار العظمة كما

2
 كانوا

يقول المتشابه للامير الفخام له ايده الله اللامع مع ما فيه من التبرك والاستقلال به اسم الله
 الزاكيات الى الكلامات من كل ما لا يليق وان التسمية وان كانت من حيثها هي تعظيمها فمما لا
 من التعميم واللا يليق بل اعظم العظماء جل وعلا وهو نعت للتقويات فصل عنه ليتوصل
 الى تخرير اسم الجلالة لتفصيل التبرك والاستقلال اذ **الكلامات** التي الخالصات التي لم يفصح
 بعواربها واصدقته وخضر هذا بالزخرف وان كان مع الايضاح تضمن الزاكيات له انه قد لا
 يقتضى له مع شرفه واعتباره ولم يخبر عن هذا بالزخرف وتبيينه على اصل النقص من الوصية
 وجوعه الى ما يقتضيه اصل الاسلوب ليلا يتوهم ان كل جملة لهام معنى مستغل في ما فر توهم
الصلوات الى المعصومة والجملة جارية مجرى قول البعض ولذا قطعت اشيم بها التي
 انها مستقلة على ذلك وتبين له اجترى الله ذلك على لسان نبيه ترويضاً للكلب برضاها موافقة
 لما اقتضاه العلم انتفى السلام عليك ايها النبي والحمد لله الذي جعل من علمه ما نفعه ابى
 جبر عن الكتيب ان يكون للعصر التقدير اى ذاك السلام الذي وجّه الى الرسول والانبيا
 عليك ايها النبي والسلام الذي وجّه للامم السالفة عليهما وعلى اخواتنا والجمعة والمعشر
 ان حقيقة السلام الذي يعبر به كل اصل وعن ما يصدر من علي من ينزل عليك وعلينا ونجوز ان
 يجوز للعصر الخارج **اشارة** لقوله تعالى وسلم على محمد النبي صلى الله عليه وسلم ووجه الخطاب به
 قوله عليك قال الشيخ زروق كونه صلى الله عليه وسلم بين اخيه في حديث ابره مسعود
 عن البخاري في كتاب الاستيذان بعرضه في الحديث قال وهو بين كونه ايضا بلما يقبض
 فلما السلام على النبي قال الشيخ وصاحب المسلمات هذا دليل على ان المكروب اليوم بلا
 خطاب وقوله ابن حجر بما اخرج عن الزاوي عن عطاء وكانوا يقولون والنبي صلى الله عليه
 وسلم حتى السلام عليك ايها النبي وبلغا مات فالله السلام على النبي انتقى وقال ابراهيم
 بنو الغاريل الروضة المشرفة قال الشيخ في الدين في الفتوحات اصل انما نفى على
 رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم هل كان يقول في نفسه مثل هذا السلام عليك ايها
 النبي وان كان يقول بله وجهه ان اخرهما ان يكون المسلم عليه هو الحق وهو نزيه مفرج
 عنه كما جاء به سمع الله لمن حمده قال الله انه كان يقيم في الصلاة في مقام عظيم مفضل

النسوة كالملايكة ثلاثاً في حياكن فبعضهم من حيث المقام الذي اقيم فيه ايضاً من كونه شيئاً جلياً
 نرجس من نبيهم مثلاً انتقم منكم في افعال شيخنا المحفوظ في مع الاصلوة المذكور وانما
 عمل والله اعلم عن الرسول الاخير الا مضمون الى النبي لتبطل خلواته حتى يفيض ارضه
 اذ معني الرسول السبعون الى اكله وتذليله من السبعون غير مناسبت حتى يقع معنى الخلوة
 وعند ذلك يتخلل في شأنهم في النبي اشارة الى كمال الاستسلام والتخضع لهذا المخلص
 واحتجك به في الذكر اي انتقم والصلح بيننا عليه من حقوقي السرد حقوقي
 عباد، هذا الاشارة وتبطلت رجاءه فانه شيخنا سيد زروق رضي الله عنه ثم ذكر في اول ثلاث
 الاول عن الخيم التي من اراد ان يحضو بهذا السلام الذي يستعمله الخلوة في صلاته
 فليحس عبراً صالحة والاخرى هذا الفضل العظيم الثانية عن العبادات ينبغي للمسلم ان
 يستغفر في هذا العمل جميع الانبياء والملايكة والمؤمنين في الالهيته زروق قلت
 وفي اشارة الى الحبيب الاصيل في كل عمل صالح في السماء والارض والخلوة والوعظ بقصر وجمال
 الاظر والله اعلم والثالثة عن فتاوى الفقهاء ان تترك الصلاة فتص جميع المصلين
 لا خلا لغيره من المسلمين عليهم انتقم واستغفرك منه السبب ان به الصلاة حقا للعباد مع
 هو الله تعالى وما ذكره من العبادات في ذكره في الشيا ونظمه الخطاب ووجهه هو القريب
 السلام كما قال البيضاوي انه صلى الله عليه وسلم علمه ان يخص اولاد النضر لشرفه ومنزله
 حفيده عليه ثم ان يخصوا انفسهم اولاد الانبياء بعد النبي ثم اهل بيتهم جميع السلام على الطيبين
 اعلامهم ان الرعاء للمؤمنين ينبغي ان يكون سلاماً لهم ان كل شئ من الحصن انفسنا الاعلا
 من ولله المولى رضي الله عنه ما وقعنا به في هذا **شيب** اصل مشروعية التشيخ وقال
 الرجز ان نفلنا عن بعض الشيوخ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دنا من ربه ليلاً راى
 سراً بكل من ربه كقالب فوسيلوا وادنى اذ رفته الجموع وعلاء الزهراء فبعضه على كنفه من
 جفنة ربه وان كلوا لسانه فورا راجعه بيانه ففعل التحيمات له الزاكيات له الكليات الطلوات
 له فنرد من قبل الله السلام عليك اريها النبي ورحمة السور وكياته ثم قال النبي صلى الله عليه
 وسلم السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وضحت الملايكة به السموات تقول اشهد

الصلح هو الصلح بيننا
 والصلح هو الصلح بيننا

ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله فليقل انزل جبريل من عند
 تلك الليلة ليبلغ الخبر اليه فظان عليه فقال له اخذت صلواتك بعرا جفنة كارت بينك
 وبين ربك البارحة وما تشعرونك به السموت فصارت سنة وليلة اُسْمِيَتْ تشعرونك انت على
 فضل النبي وتزوجت ابيه تنبيه الغافل وفوت قدح به اول نزجقة الصلاة بخوء عن النبي غير
 الزاوي العثمان وهو النبي وابنه معا فلهذا في اشراكها منها ولتاسعها بقوله والجلوس
 الاول والجلوس الثاني الا الفدر الذي يقع فيه السلام فانه واجب اما الجلوس الاول وهو
 سنة مؤخره واما الجلوس الثاني فليجوز ان يشر من السنن المؤخره وعقود النبي زرو
 منها والى اربعة الجلوس الاخير سواء كان ثانيا او ثالثا او رابعا كما في صور اجتماع النساء
 والفضاء وما عوى الفدر الذي يقع فيه السلام منه ما يقع فيه التشعرون منه ما يقع فيه الصلاة
 على النبي صلى الله عليه وسلم ومنه ما يقع فيه الدعاء وحكم الحكم فحكم العزود في جميعها
 خلافا لرواياتها واعلم **بشيء** تفهم عن ابر عرفة ان القيام للصلاة واجب وان كان
 هذا يجمع مثل هذا في الجلوس للتشعرون اذا قلنا ان التشعرون سنة وانما يقع عليه والى **شيء**
 روى ابر عرفة وجوب التشعرون الاخير وعليه يكون الجلوس واحدا لان الفاعل ان كان
 حكمه ما يقع فيه التشعرون وهو لا يدل على امر ضمير الجلوس على القول بسنية التشعرون
 الرسالة والجلوس الاول سنة والثانية فريضة ثم اشراكها بها بقوله **وسمع الله**
لهم حمدا للامام والجلوس الثاني من السنن المؤخره وهذا المجموع سنة وامر او كل
 تعميم سنة فلو ان لا يجزى الا ان شئت فذكر كما تقوم به التحميم والاصل في معنى وعينه
 ان الصريح في النص عنه لم يقف صلاة خلف الرسول عليه السلام بحال يوم ما وقت صلاة النبي
 وخبر انما بانته معتم عليه السلام باذنه لولا ذلك وقول ودخل المسجد فوجد صلى الله عليه
 وسلم مكبرا في الركوع فقال الحمد لله وكفى خلف الرسول بنزل جبريل والى النبي صلى الله عليه وسلم
 في الركوع فقال يا محمد سمع الله لمن حمده فقل سمع الله لمن حمده فقل الله اعلم من الركوع
 وكان قبل ذلك بركع بالتحميم ويرفع يديه ويقرأ سورة من ذلك الوقت بركعة اية بركعة ومعنى
 سمع الله لمن حمده تقبل منه وقيل انه حق على الحمد والحمد الجواب الجزئية بقوله بنوا الحمد
 ويجابر بالمعنى امامه بنوا الحمد ايضا فانه كما بان في حال الزمان وسمع على التجميع بخارج عده

في الترتيب

بالعلم لانه يقال سمعته ولم يرد فيه فويل هو دعاء بل في الخبر تفديده العلم اسمع لمن محمود ومحمدي
 بالسمع اعني العلم ايات ثم انشأ للمسنن الحارثية عشر بقوله **والاقامة** وينبغي العلم السلام
 عليه في سبعة مصالب **الاول** حكمه في العلم هو السنية نعمه قال الله ورجع في حق
 الرجل واملا المكة في ان اقامت سر اجبسي بما قول ابن الفاسم وحكي في التوضيح في اقامته
 ثلاثة اقوال فقال في الجلاب وليس على النساء اذ ان **والاقامة** فانه ابن عمر الحكم وقال
 ابن الفاسم ان افتر بحسن واشد في ثالث بالخرافعة قال الخطيب ولم يجب صاحب
 الكبر ان يري اشد في الخرافعة وانما في جميع كلامه على علم الاستنباط وبحث الشارح الكبير
 في جعل قول ابن عمر الحكم ثالثا وقال وهو راجع لقول ابن الفاسم فيما يكتفي وقال انما
 نعم المنزوم وما يلزم منه نفي الاستنباط فلا يجوز ثالثا انتهى وما فانه كلامي وماذا الذي
 ويهتد ابن عمر في انتهى **والاقامة** سنة يحق في حواله في سنة كجارية في حواله الجماعة
 وليس فيها قول بالوجوب فانه ابن عمر السلام والسنية في حواله الجماعة كلامي كلامي انما
 متغير عليه وينبغي في اقامة العنيد ثلاثة اقوال السنية وهو المشهور والاستنباط
 والثالث ان **الاقامة** للعنيد انما هي لجواز من يأتى به فقال العازي وهذا الشارح لفرط
 التعلل ان العنيد لا يقدر له حق جتت فيه انتهي **الثاني** في حواله وهو مع تبة منبره
 الا التخييل فينتهي **فقال** الشيب في شرح الرسالة وتكون جملة الجماعة من اللقب انتهي
وقال في الكبر ان **الاقامة** شرحت اربعة للصلاة بين يديها في جميعها بعد الفصل الا حرام
 وغسل الجمعة فيشر ان يقال فيها من اقام في المصير بعرضها على لا يجهل بها لافا
 فيه من التبعة والربعة ولانه اذا سمع منه ذلك سرار ايشكر به (الخروج عن رأي الدمام وعن
 ما عليه الجماعة وانه ينبغي ان يصلح وحده انتهي **الثالث** فيما تفعل له وانما تكلم لا
 فامة للبر ضرر من نجم وسواء ان جازي الوفاقا اذا لم يجد موافقة والاسد كلف كتابه التواذر
الرابع في حكم الفصل ينظر في الصلاة ابن عمر في الشيخ زوي ابن الفاسم ان يفي
 تراخي الصلاة عن الاقامة اعبرت وباعداد تعاليل صلاتها مطلقا وان كان نفل
 عينا صرحي كلامي وما يوضع انتهي ولو افهم الامام معبر بداراد نجم ان يطعن اعبرت فانه ابن

اذا انقضت علمي بداراد
 غير ان بطلان العنيد فانه ان العنيد

١٣٤

وَجَعَلَ خَلِيفَةَ ابْنِ عُمَرَ وَبِهِ نَحْنُ وَلَعَلَّ ابْنَ الْعَرَبِ بِهَ الْعَارِضَةُ الْإِفَامَةُ حَوْلَ الْمَلِكِ الْإِسْمَاعِيلِ
الْأَبْلَغِ وَلَقَدْ شَاطَرَتْ جِدَارُكَ حَيْبِلَةً بِإِقَامِ الْعَوْنِ وَالْعَلَّةُ وَهُوَ يَجْتَنُّ الْإِلَامَ حَتَّى يَلْأَ
بِهِ لَمْ يَحْضُرْ وَفَرَّوْهُمْ بِلَمَّا كَلِمُوا الْإِلَامَ بِلَمْ يَوْجِدُ فَرَّوْهُمْ أَجْمَعُ بَقُلْتُ لِمَ أَعْيَى وَالْإِفَامَةُ بِلَا
دَوْنَهَا بَانْكَرُذَالِي جَمِيعِ الْعَلِّ الْعَبْرُ وَجَعَلَ لَهَا **الْحَادِسُ** بِحَدِّمْ صَلَوةً تَارِكُهَا وَأَخْلَا
فُسْ بِعَدَمِ الْعَادَةِ التَّارِكِ لَهَا سَعَرُ الْإِبِ الْوَقْتُ وَالْأَجْمَعُ وَأَمَّا الْعَلَامُ بِالْعَادَةِ عَلَيْهِمْ كُلُّهَا
عَلَى الْمَشْهُورِ فَالْإِبِ الْعَمُورُ نَتَّوْلِي بِمَنْتَغِيهِ السَّرِيفُ لِيَتَقَرَّوْنَهُ بِالْسَعَةِ كَقَوْلِ ابْنِ خُزَيْمٍ مِنْدَادُ إِنْ
تَرَكَ السَّرِيفُ بَصِيٍّ وَإِنْ تَعَالَى عَلَيْهِ الْعَلِّ بِلَمْ يَوْجِدُ أَوْ قَبْلُ لَأَنْ تَرَكَهُ لَاسْتَنْتَ عِلَامَةً عِلَادَتِهِ صَدْرُ
مَنْ لَأَنْ السَّرِيفُ سَجَلَانَهُ جِيَتْهُ الْعَبْرُ مِنَ الْقَتْرِ بِإِلَيْهِ بِالْأَمْرِ أَيْلَ عَمْرِيَّةً لَهُ عِلَادَتِهِ وَبَعْنِيهِ عَلَى الْقَتْرِ
بَسِيْبٍ كَمَا عَمَرُ لَقَوْلُهُ نَحْنُ وَالَّذِينَ جَعَلُوا أَيْلَنَا لِنَعُدَّ بِهِمْ سَبْلًا وَقَوْلُهُ بِإِمَامٍ أَعْطَى وَاتَّقَى الْإِيَّةَ
وَمَقَابِلُ الْمَشْهُورِ فِيهِ كَرِيفَتَانِ الْعَادَةُ الْإِبْرَ وَالْعَادَةُ بِهَ الْوَقْتُ أَنْتَ الْكَلِمَةُ **السَّادِسُ** بِشَرْكٍ
صَحْتَهَا وَهِيَ شَرْكٌ صَحْتُهُ الْإِذَانُ الْإِلَ الْوُجْهُ رِيَّةً فَالْإِبِ عَمْرُ السَّلَامِ وَشَرْكٌ صَحْتُهُ فَالْإِبِ صَحْتُهُ
وَصَحْتُهُ بِالسَّلَامِ وَصَحْتُهُ وَذِكْرُهُ وَبِلَوْغِ الْإِبِ بِلَا يَجِي مِنَ الصَّبْرِ وَلَوْ لَمْ يَوْجِدْ عِيْلَهُ عَلَى الْمَشْهُورِ وَصَحْتُهُ
مَنْعَبُ الْعَمُورُ نَتَّوْلِي بِهِمْ وَكَلَفُوا قَبْلُ إِنْ كَانَ مَعَ نَسَاءٍ وَبِ مَوْضِعٍ لَا يَوْجِدُ عَمْرٍُ بِهِ ذِكْرُ الْإِفَامَةِ
الْثَلَاثَةُ صَاحِبَةُ الْكَمَرِ إِنْ رَأَيْتَ عَمْرِيَّةً وَصَحْتُهُ ابْنُ الْخَالِ صَبِيْبٍ الصَّبْرِ قَوْلِيْنِ فَالْإِبِ رَأَيْتَ شَرْكُ صَحْتُهُ
لَأَنْ مَحَلَّ الْخِلَافِ بِكُونِهِ وَاحِدًا مِنَ الْمَوْضِعِ بِلَا يَنْبَغِي أَنْ يَخْتَلَفَ بِهَ الْجَوَازُ لَأَنْهُ مَعْنَى يَخْلُفُ بِالْعَمَّةِ
وَأَنْ كَانَ مَحَلَّ الْخِلَافِ كُونُهُ مَوْضِعًا يَجْتَمِعُ عَلَى أَصْلِهِ بِرُضُولِ الْوَقْتُ بِلَا يَنْبَغِي أَنْ يَخْتَلَفَ بِهَ الْمَنْعُ
لَأَنْ الْخَبْرُ وَإِنْ صَحَّ مِنْ وَاحِدٍ بِلَا يَنْبَغِي عَمَالَتُهُ وَالصَّبْرِ عَمْرٍُ لَمْ يَلَا عَمَالَتُهُ فَالْإِبِ الْخَطَابُ بِإِمَامٍ
فَحَرَكَةٍ فِيهِ إِذَا كَانَ تَبَعًا بِلَا يَنْبَغِي أَنْ يَخْتَلَفَ فِيهِ كَمَا قَالَ وَأَمَّا إِذَا كَرِهَ مِنْ أَنْ يَخْتَلَفَ بِهَ الْمَنْعُ
مَنْ كُونُهُ مَوْضِعًا يَجْتَمِعُ عَلَى أَصْلِهِ قَبْلُ كَمَا رَأَيْتُ الْإِبِ الْعَمَّةُ مِنْهُ ابْنُ رَأْيٍ وَأَنْفَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ
مَحَلَّ الْخِلَافِ إِذَا مَرَّ فَعَدُّ الْكَمَرِ إِذَا كَانَ هُنَاكَ مَنْ يَخْلُفُ الْإِبْرَ وَبِلَا يَنْبَغِي بِالْإِذَانِ وَبِهَذَا
يَبْصَحُ إِذَا نَهَ وَتَحَلَّلَ بِهَ الْعَمَّةُ وَيَصْفُ بِهَ الرَّجُوعُ عَلَى الْفَعْلِ بِإِلَ الْإِذَانِ وَاجِبُ أَنْ يَكُونَ مَحَلَّ
الْخِلَافِ الْمُنْتَفِدِ وَبِهَذَا يَنْتَقِزُ الْكَلَامُ بِهَذَا الْمَسْئَلَةِ فَالْإِبِ الْخَطَابُ وَجَعَلَ ابْنُ بَشِيرٍ الْخِلَافَ بِهَ
إِذَا كَانَ الصَّبْرِ أَيْلَهُ الْجَمْرُ إِنْ رَأَيْتَ الْكَمَرُ وَبِهَذَا الْإِبِ الْإِبِ الْإِبِ بِهَ شَرْحُ الرِّسَالَةِ الْإِبِلُغِ بِهَذَا صَحْتُهُ الْكَمَلُ

135

لم يترك به ذلك خلافاً وانتقم ثم قال الحكيم لعلنا نتعلم على الالفامة وانما لا يفهم الا بالبالغ وقيل
 من غير انه يتفق كنهه المعقود للجماعة الباطنية ان يشهد ذكر ارباعها واما اذا اطلق الى جميع انبيائه
 بل انه يفهم والله اعلم **السابع** في شهود كمالها وهي شهود كمال الاذان اربعة الا ان شهود الاربع
 بل انه خاص بالاذان قال في المختصر وقيل من شهود كمالها شهود الاذان اربعة
 كما سماع **شبهات** **الاول** كان من حق الله ان يسمع على الاذان بل انه
 سمع ايضاً على المشهور كمن في حق الجماعة التي تكلمت فيها في كل وقت وفي كل مكان
 فينبغي له ان يسمع اي كان بعبارة من الارض لغير الموقول عن سميع بن المسيب انه كان
 يقول من صلى بارض ببلات صلى عن يمينه ملك وعن شماله ملك فبالاذان واطاع صلى وراى
 من الملايكة امثال الجبال ومثله الجماعة في السمع الحكيم قال الغزالي في شرح معالي
 ونعيم والاذان على فلتة الجاهلته مشتغل على مسابيل العفوية لانه يتدبر بالاكبرية وهو وجود
 الله تعالى ووجوده وكما انه ثم نشى بالانوحيل ونحو التثنية ثم ثلث بالثبات السدانة ثم دعى
 لما اراد من كماله ثم ضمن ذلك بالاعلام وهو البقاء والراى بلا شعير بل ان ثم جزاء بغيره اشارة
 الى المعاد ثم اعلم ما لعماد نوحير او نقله ابن حجر في فتح الباري واصله للفظ عباد الله الكمال
 والله تعالى اعلم انتهى وفيه بركات كثيرة وهو المقصود للاعظم منه الاعلام به دخول الوقت والبر
 عاء الى الصلاة في الجماعة وكرد الشيطان كعاد الصيغ اذا نودي للصلاة اذ في الشيطان وله
 ضراكه حتى لا يسمع التاذين ومنها الشهادة للمعوز كالماء الصيغ من انه لا يسمع من صوت
 المعوز حتى ولا انصر ولا يشع له يوم القيامة ومنها حق الرماء والعلم بان الدار
 دار السلام لماء الصيغ من ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا غزى فواله يمين بغير حتى يصح
 ويتكلم بان سمع اذا تكلم عنهم وان لم يسمع اذا تكلم عليهم ومنها انها شقيقة الا
 سلام ومنها الاستبانة الرعاء عنك ومنها تجزير عفاير الايمان بعبه حل الصلاة بليان
 جوبير لما تقدم من استناده على مسابيل العقل فهو الله اعلم **الثاني** يستحب لسماع الاذان
 حركاته لغت على الشهادة تير وفيل حركاته جميعه ويبدل الحيمع لتيق بالخوفلة وار يصل
 على النبي صلى الله عليه وسلم ويعمل من الله الوصيلة ثم يبرعوا بعبادته من امور الدنيا والاخرة

١٢٤



فالله في الفوائض وصرح به صاحب الكفران ونفله الخطاب ووجه صحيح مسلح عن عبد الله بن عمر
 ابن الخطاب انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم المؤذن يقولوا مثل ما يقول ثم
 صلوا على قنانه من صلى على صلاة صلى الله عليه وسلم عشر اثم سلوا الملك الوسيطة بلانه منزلة
 به الجفة لا تنبغي الا لعبد من عباد الله وارجو ان اخبرنا انما هو بين سالك الوسيطة ملك
 عليه الشجاعة انتفع وسؤال الوسيطة ان يقول اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة
 الفلانة انت محمد الوسيطة والفضيلة وارجعته مقام محمود الذي وعدته والى ام بالبرعة
 التامة الاذان وصحت البرعة بالتمام لانها قد خسر الله وثقة على بها الى عبادته وقوله والصلاة
 الفلانة اي الصلاة التي ستقام وتقبل والوسيطة قد بشر بطلب حبيب مسلح بمنزلة به الجنة
 والمقام محمود هو مقام الشجاعة تروى عن قبله من غير اوزاد به رواية البخاري بعد قوله الخ
 وعمره انما خلف العبد وزاد بعضه بعد قوله العبد ضيلة والدرجة التي يريتها فاللامع
 والستوى واوجده ليدل على كسب الحريث **الثالث** ابن عتبة سمع ابن الفاسم ابيهم احد ابيه
 نفسه بعد الاقامة ومن بعلمه خلاف ابن رستم الشنة لان السنة اقامة المؤذن ٥ و٦ الايام والنا
 سر وانما الذي يجب للمناسر به حال الاقامة ان يبرعوا بالانفا سامة الدعاء قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم صلوا على من تفتح ليعلم ابرار العلماء وفداي شتره دعوتهم حضرة الفناء والى صبيح
 الله انت على العكس يجب المحرث انما فيه الفناء والخلاص ان الذي ادبه الاذان كما تقدم به السلام
 على الحكاية ويجتهد ان تترك الاقامة لانها دعاء الى الصلاة انتفع وجزى الشيخ زروق في شرح
 الارشاد بان الدعاء عندها مستحب وشرع الرغيبية بان الاقامة لا تخص فقال الكتاب
 بجميع كل من الامم من السلام ابن رستم المؤذن لا يحسن وقوعه الكفر انما يقتضيه انه يحسن الاقامة
 انتفع بالمعنى وقال به تنبيه الغافل الغزال يستحب به الاقامة ان يقال عن قوله قد كانت
 اقامته السر وادامها ماد امت السموات والارض ابي عيسى ويقول اذا برغ المؤذن او المنيح
 اللهم رب هذه الدعوة التامة انتفع بعمر الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم انتفع **والثالث** الثمة
 عشر والاربعية عشر بقوله **والسجود على الحرام** قد مبرور بيقينه ويد به اما الاول بيان
 فقال ابن الحاكيم واما الرغيبان والحرام الفدية مبرور بيقينه بغيره وفيل واجب الترضي

ثم اشار الى الثمانية عشر

137

كون السجود عليه سنة ليس بالصريح في العرف فإل ابن الفطر الذي يقول في نفسه انه سنة
 في العرف واليه اشار بقوله فيما يكتم اي من العرف لا لانه اختار منه مخالفا للعرف انتفى واذا
 الثالثة بقال ابن الحاجب واما البيهقي فقال سئل ان لم يرجع يدري بينهما بقولان التوضيح وعلى
 البطلان بخون السجود عليه واجبا والافضل انتفى ابن عبد السلام والتخصيص كلامه انتفى ونقل
 الرضا عن سنن ان الصحيح عدم الاعداء وعلى كلام ابن الفطر وتصحيح سنن عزول في المختصر
 حيث قال وسئل على الكراهة فزيمه وركب بيقته كبره على الامام انكر ذلك كما ومعه السجود
 على الكراهة ان يداش بيد الكراهة لهما الارض ويجعل كعبه اعلى انكر حواشي ابن عباس
 على المختصر ثم اشار لثلاثة عشر بقوله وانصت الامام حاله جسد الامام كذا في انه
 لا فرق بين العاقبة وغيرها ومن يسمع قوله الامام ومن لم يسمع منها او يعرف ذلك على المشهور وصح
 في التوضيح بخبر اربعة فرائد الامام في الحسم بية قال الشيخ زروقي في شرح الرسالة وقال ابن
 مصعب في نفسه انه لم يسمع الفرائد انتفى وقال ابن ناجي في شرح الرسالة اشار ابن عبد البر
 الى انه يخرج بيه قول بانه يفي قول من قال من اصحاب مالك انه يجوز التكلم لمن لا يسمع حقيقة
 الامام ان قال سنن والمعمود انه اذا سكت اما مدعيه يبي التفسير والبلغة انه لا يفي او قيل يفي
 في الامام في الانصات اخضر من السكوت لانه سكت مع استماع وكلامه في الانصات
 فهو السنة وايضا في السكوت وحده وبشره في الزيادة في كلام المختصر في السكوت بانكره ثم
 انكر للمسلم سنة عشر وللشافعية عشر بقوله في رد السلام على الامام وعلى البيهقي ان كان
 فيهم احدى ويجوز ان الامام الذي اذرك رخصة باكثر مع الامام يعني لرد السلام على امامه بيان
 بيسلم عليه تسليمه ثلاثية بعد التسليمة الاولى التي يخرج بعدها من الصلاة مشيما ابدا اليه بفلسفه
 براسه سواء كان الامام خلف الامام او امامه او عن يمينه او شماله وكذا في ولو كان مسجورا في
 يسلم حتى ذهب امامه وهو الذي رجع اليه مالك واخبره ابن الفاسم ويسمى له ايضا تسليمه ثلاثية
 على الامام المعزول لركعة فلاكثر ان كان على يسار وكذا في ولو كان مسجورا في يسلم
 حتى ذهب من على يسار وهو الذي رجع اليه مالك واخبره ابن الفاسم فإل التخصيص وهو احسن
 لان السلام يتضمن دعاء وهو تحية تنفذ منه ثم يجب رد دعاء انتفى ومعنى يجب يتأكد فان
 الفرائد في شرح الجلال بيان كل على يسار ومسجورا فإل سنن يحتفل عن الرد لتأخير

٨٣٨



سلامه ويحتفل الرد لانه لابد منه انتفى الخطاب وهو كلام حسن وبيد ميل الى ترجيح السلام على
البيمار اذ كان فيه مسعوى وفام للفضاء وهو كلام فيقول العلم وبيد اخر وهو ان الكلام انتفى وانما لم
يكن الرد واجبا لانقله المراءى على بعض الشيوع ان التسليمة الاولى من الامام والعامر من يخرج
من الصلاة وتضع على العامر من بالتبع بلذا كان الرد سنة بخلاف الرد في غير الصلاة فانه يرضى
اهم الكتاب وهو كلام حسن تقيدها في الاول ما فرنا به العلم من ان الرد على الامام
والرد على من في البيمار سنة ان هو الذي ذكره الشيب في شرح الرد في فروعهم وعملهم
الغايه في فروعهم سنة واحدة وبيد في الكتاب كلام الحق ويحتفل كلام العلم وعمل ابن
يونس وابن رجب في العنومات والفرق بين الرد على الامام في السفر ولم يذكر ما معه الرد على البيمار
وانتفى على حكمه وعددهما ابن جماعة في بعض العيين فضيلتين انظر الكتاب الثاني
ما فرنا به العلم هو مذهب السني وهو المشهور وهو اصل اربع روايات في سلام العامر
الثانية انه يعلم تسليمتين الاولى للخروج من الصلاة والثانية للرد على الامام او عليه وعلى
من في البيمار على اختلافهم في ذلك الثالثة انه يعلم ثلاث تسليمات لاحتمال عدم الرد
على البيمار قبل الرد على الامام الرابعة انه يفتي في ذلك وانظر الكتاب في ذكر توجيه
جميعها بكان من هو العلم ان يات في في التي تقيدها بان يقول ثم على البيمار ثم على النفس
ليكون كلامه ناطق المشهور وهو مذهب السني في الفلألف من لم يرد رخصة
مع الامام فليعلم بما هو بلا يعلم على الامام ولا يعلم عليه بحكمه حكم النفس انظر الكتاب
الرابع قال في الفتوى واجزاه تسليمة الرد سلام عليه وسلم وعليه السلام ثم انشأ
للقائمة عشر يقول وزيد سكر بعز الكعابينة ويعني ان الزايد على مغرار اقل
الكعابينة سنة اي على اصل القول في ان التوضيح كلام في المنزلة وجوب الكعابينة والواجب
منها ان يثبت واختلف في الزايد هل ينصب عليه الرجوع او هو فضيلة انتميم وانظر
ما فرنا في الزايد في حق الغزو والامام والعامر وهل هو مستوي بيما يكمل به التطويل
وبه غير ذلك ربع من الشرع ومن السنة الاولى ام او كلام العلم يقتض استوائه في جميع
ما ذكر ثم انشأ للقائمة عشر يقول والجهر بالسلام الاول بفك اما الامام

139

على غير ما راجى به باجوبة مضمرة انما هو اصل الصلاة لا التشبيه
 لا تشبيه القدم بالقر كما في قوله تعالى كتب عليكم الصلاة كما كتب على الذين من
 قبلكم وقوله انك لا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح وقوله وامنوا كما امنوا الله
 اليها ومنها وقوله لا شريك لى الله عنه ان قوله الله صل على خير مفضل عن التشبيه
 بين تشبيه التشبيه متعلقا بقوله تعالى انك لا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح وقوله
 لا تشبه اوله الله نفعنا الله بهما **التشبيه** كذا في قوله في التشبيه الثاني انما هي مذكورة
 في التشبيه الاول قال بعضهم ان هذا ما هو مذكور في التشبيه الاول انتفع به كل من
 الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من قبل الروعاء فزاع وفر كان يشبهنا الى ما سمي
 محمدا بن الحسن بن ابي عمير الله علينا ما يريد ان يفتي فيقول الاول ان يطعن على النبي صلى
 الله عليه وسلم في التشبيه الاول فيجب في ذلك ان يقال بقوله وانما هو انما هو
 محمدا بن الحسن بن ابي عمير الله عليه وسلم ثم اشار الى العاصفة والفتن بين بقوله **والسنة** للامام
الاول بعد هذا فقال في التوضيح الاجماع على الامر بل العنق لا تغلظ ابن بشير وروى
 البخاري ومسلم وغيرهما ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج يوم العيد امر بالخبرنة
 فتوضع بين يديه فيصل اليها والناس من وراءه وكان يقول ذاك اليه العجم انشغل
 وعل هي سنة وهو كذا في المدة من غير العاصفة وروى ابن عمير بن ابي حبيب وهو الذي
 مشي عليه في المختصر ونفعه الله او مستحبة وهو قول الاكثر والباق فيقول وهو المختصر
 او واجبة حتى جاء ابن عمير السلام من تاتيه المار ولم منه وحته ورده ابن عمر بن عبد الله
 في ان شاء الله **الثاني** فيمن يكلب بها وهو كما قال الله في الامام والبعث واما الامام
 فلا يوم بها بلا خلاف قاله ابن بشير واختلاف الباقين على العذبة في علمة متفقهما
 فقال مالك لان الامام سنة في خلقه وفصل عمير بن الخطاب لان سنة الامام سنة في
 لغير خلقه واختلاف فعل معناه ارضى به كلام مالك حذو مضاد تفيد في سنة
 الامام سنة في خلقه ام تختلف يعني كلام مالك على كذا في وعليه يمتنع على قول مالك

141

بالحمل لأن العبد إذا أحب تحيته الإحرام سوت ما بين السماء والأرض وسالوا أن تغفر له موافقها
فوقلت فقال لمولانا تعاليتي عيشة ما أعينها فإنه ينبغي أن يخرج من روى ثبام العلم
بما التذلل اليه فاقترض عليه ما فالت الحاجة له بذلك لأن موافق حوثت عن أمه
أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا أتتني العبد ربه ورضي موافقه فله أجران
ولا أحب أن أفقر من أجره انتفعي **الخامس** في حرم المرور في حرم المصطفي ولم ينسب عليه
العصاة **ابن عرفة** والمزنيب لا يفكر بما لم يخليل وإنما قل له منه وحة ومصل نعم خذ والاصل
في تانيج الطار فوله صلى الله عليه وسلم لو بعلم العاربي يرى المصطفى ما ذاع عليه لكان يفكر أربعين
جنبه من أن يمشي بدينه فقال أبو النخعي للأدبار يعني يومنا أو شتم الروسنة ورواه ابن جرير
باربعين حرياً ورواه ابن أبي شيبة لكان أن يفكر ما يترجم **الحكاية** قال في التوضيح فله
فلقب حور المطالبات مناهج لما قد متاه السمت منصرف إلى ما إذا لا يلائم الآية الواجب
فيل ما تعلو به الأثر غير ما هو منه في إذا الفدب يعمل للسمة والآن بالتعريض وما تنقار
أظم **قال ابن عرفة** وأخذ ابن عبد السلام من التانيج وجوب السمة في شدة بيان انتفاع
على تعليفه بالمرور نحو في عدم الوجوب والآن في مرور وانتفعي **الحكاية** وهو معنى ما قال
في التوضيح والله أعلم ثم تناول قوله وفرا من في التوضيح وفي قدر حريم المصطفي خلافاً فقال
ابن عرفة قول ابن العربي من طلع أعين سمة فينبك لا يبعث به يريه بفر رمية جبر ونبيل سدم
وفيل رخ وفيلك فدر مضاربة السيف والخل غلك أنما يستحق فدر روعه وسجوده خلافاً
تلفيح قول الشافعي في الإشارة بالقبول **الحكاية** وما ذكره عن ابن العربي فهو في الكفران
السادس ولم يذكره الله أيضاً في حكم مداربنة الطار والمزنيب أنه يده بعدد وما خفيها
لا يشق له من الصلاة **الحكاية** فلو من كالبقرة له برجله أو يلاصق بالسمة تحت يده من خلفه
وفي الحديث أنه عليه الصلاة والسلام لم يزل يده رابعية أرادت أن تم بين يديه حتى أصق
بكمه بالبحر الروجاء أنه حبس برجله أرادت أن يمشي بين يديه انتفعي من ابن جرير هو انتفعي
وقال أشجب إذا مرت بين يديه شدة بجمدة منه ركة بالإشارة ولا يفت إليه فإن فعله والله
تركه وإن فترب منه فلم يفعل بل لا يلائمه فإن ذلك أشد من مرور فله من مشي البير ونار

لم يترك صلواته انتهى ومعنى ختم ما رابح فليفتلته بها هو شبيه كان أو ابل المفاصلة وهو الـ
 مع بغير صلواته يؤد إلى العمل الخبيث في الصلاة ويقتضي أن الغرام فليواخذة على ذلك وليبرهن
 على فعله بغير صلواته ولا يبرهن المفاصلة على كمالها بها باجماع فالله في شرح المفسر ابن عمر في
 بلود الـ بمات فباين شجره من خصله أبو عمر في قوله ما له العار في قوله بوضع من فوا ماله
 في صغر كسب العاقر المعصوف أبو عمر في قوله ما له العار في قوله بوضع من فوا ماله
الاول محل وضع السهم في ان ابن عمر في التفسير يجعل مثل آخره إلى جانبه الـ ابن عمر في
 أو الـ ابن عمر في قوله ما له العار في قوله بوضع من فوا ماله العار في قوله بوضع من فوا ماله
 الـ ابن عمر في قوله ما له العار في قوله بوضع من فوا ماله العار في قوله بوضع من فوا ماله
 فربما كان في قوله ما له العار في قوله بوضع من فوا ماله العار في قوله بوضع من فوا ماله
 أو في إنشاء الخلال **الثاني** ما له العار في قوله بوضع من فوا ماله العار في قوله بوضع من فوا ماله
 الصلاة والـ ابن عمر في قوله ما له العار في قوله بوضع من فوا ماله العار في قوله بوضع من فوا ماله
 وهو اصل قوله العار في قوله ما له العار في قوله بوضع من فوا ماله العار في قوله بوضع من فوا ماله
 الخار من بين يدي المصنف في قوله ما له العار في قوله بوضع من فوا ماله العار في قوله بوضع من فوا ماله
 بين يديه وأما في قوله ما له العار في قوله بوضع من فوا ماله العار في قوله بوضع من فوا ماله
 كما يما ذكره ان كانت له منه حصة والـ ابن عمر في قوله ما له العار في قوله بوضع من فوا ماله
 من ماله ما يشغل به أو صلواته حتى ينفذ نكحها فقلده ثم يفسر المصنف
 الـ ابن عمر في قوله ما له العار في قوله بوضع من فوا ماله العار في قوله بوضع من فوا ماله
 بلها التبرأ من بالسلام أمّا إذا كان في الـ ابن عمر في قوله ما له العار في قوله بوضع من فوا ماله
 فليلا **قال ابن عمر** في قوله ما له العار في قوله بوضع من فوا ماله العار في قوله بوضع من فوا ماله
 عليه عن انتصافه في قوله ما له العار في قوله بوضع من فوا ماله العار في قوله بوضع من فوا ماله
 الـ ابن عمر في قوله ما له العار في قوله بوضع من فوا ماله العار في قوله بوضع من فوا ماله
 وقال ابن عمر في قوله ما له العار في قوله بوضع من فوا ماله العار في قوله بوضع من فوا ماله
 فيقول في الكلام كذا من المرونة انه يرفعها ابتها ماله عن يمينه من غير إشارة بهذا

التي فبالتة وجنهم **فتبين** فقال ابن العنيم لا ينبغي فبالتة وجنهم كما يفعل
 العالمين ثم يقتل المسلم بفرأله بوعته وزيادة نهيته جهلا والله الموفق في أشار
 لنا انفسا بقوله **والجهم يتخيم** **الاحرام** هذا ما جازت صاحبه المختص بالفتية
 عليه رضاهم الله ان الجهم يتخيم **الاحرام** مكتوب به حق العجز والمعلوم والامام
 اقل الامام بل لا شك ان **واما** المعلوم بهذا الحجاب المكمل به في حقه الجهم
 بتسليمه التحليل بذكر الانه لا تستر في الرد عليه واما في التسليمه الاول بالاهب
 يوم الله نعلم اني يبرهن وان كل ما حكم العجز بل في الجهم الا ان متفولا انت في
 وقت تقدم **وفال الشيخ زروق** في شرح الفريضة ويستحب الجهم بتخيمه
 الاحرام بكنهه سوار كمن اما ما اراد من الاوجه او الله اعلم في اشار لفظ الشك
 بقوله **وقول** **دايم** للبعد والمعلوم به الله والجهم ويقول بعد الامام به الله لا به
 الجهم اما العجز فيقول **دايم** به الله والجهم خطا قال الله واما المعلوم فيقول
 به الله ان فرار به الجهم ان سمع قول الامام ولا الضالين لحرب البخاري على
 من رآه اقل الامام يعني المفضرب عليهم ولا الضالين بقولوا **دايم** بل من رآه
 قول قول الملا بكتة عجز لم مات تقدم من ذنبه وب رواية النسيان اذ اقل عجز
 المفضرب عليهم **دايم** ولا الضالين بقولوا **دايم** بل من رآه كلام الملا بكتة عجز لم
 السبيل والمرا بكتة في الوقت او في كل من البينة اريها على اقوال بيان سمع ما
 قبلها لم يسمع ما منه لم يسمع على الاخص فيل يتفق في بيان سمع تلاميذ الله
 مريمين يقول **دايم** ولا الضالين **دايم** بل من رآه كلام الملا بكتة عجز لم
 فتراء بالسمع به اركان الصلاة فاحي هذا قول الامام **واما** الامام يقول له الله
 به الجهم على احد القولين وهو المشهور السمسالة في قوله اياها به الجهم اختلال
 ويحج ابراهيم السلام مقابل المشهور بتبصرة به **السمنة** قال الامام به عجز
 القياد وفيما لغات السر والفسح مع الترتيب بينها والثالثة لعدم مع الا
 ملائكة هذا المراسد عن جنة والفسح والبرابرة المراسد في تشرير الامام

هذا ما رواه عن الحسن البصري والحسن بن الفضل وان عمر الجعفر التميمي ثم ان
 النور في هذا ما رواه عن ابن ابي عمير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 فربما من خمسة عشر قولاً اشبهت بها ما رواه عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 الكتاب قال في الجواب عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 انه اسرع من ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 استجب الثالث من هذا عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
في ايراد فقال ابن ابي عمير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 بقا **وعن ابي بصير** عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 الاخير في هذا عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 اما الذي في هذا عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 ان الامام يفتي على ما سمع من ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 لان الخلق يرون في جملة النور ان العناد في معقول به يقول بحرف وجملة له الجبر
 ومع الراي كذا في جملة النور او جملة له الجبر وجملة بحرف وجملة له النور والسوا
 متبعة عليه اي رتبة استجواب الجبر وريادة الراي رتبة ابن الفاس **ابن عرفة**
 في زيادة العلم كذا في هذا عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 وقال ابن عرفة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 لانه قال من تخرج من طائفة او يخر من طائفة او يخر من طائفة او يخر من طائفة او يخر من طائفة
وقال اشعب من سحر له بصوت طائفة وهو لغة الكهنة والسكوت والقيام والبراء
 جيم وهو الذي اذناه انما قول المصنف **سرا** بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 لغت عن المشهور ونبيل انه جيم به وثانيها كونه بالجمع فيك عن المشهور خلافا
 لبعض اهل المنزلة باجازته بالثبوت ليس اجازة بـ ساير المطوات عن الضرورة وكان وقع
 لم يتكلم في القضاة كونه قبل الرجوع من رتبة الثانية على ما رواه الباج وعلمه ابن

اذا قام من التفت نظر اليمين الى
 يمينه حتى يستقر فاعلم

يستحق فإبنا لانثينة الحق أصلا في كاشيا عنون من يقول ان الصلاة في
 تحت اثنين اثنين وله التكبير في غير هذا الشكل وضع بين يدي فليست احدهما باولى
 من الآخر فيجعل يستعدا ويحذف بين ستة ويحذف في اوتريد المرفوضا من سواء كان
 هذا الواطع او ما هو خذ الك لاجل الطامع في فرض قيامه عن قيام امامه كماله
 الرسالة وغيره **في** قال الكتاب قال الشيخ بان لم يسل ان
 يستوي في الامام في العامة التكبير فولا في وروى عن مالك انه يحسن في حال قيامه وليس
 بالمتشبه انتشر ثم اشار في حادثة عشر بقوله وعرف الاطباع الثلاثة
 من اليمانيين وبذلك العبدية والابدية في التشهد من جهة او من البضايل
 فمن الركنين واليمين واليمين من اليمين اليمين في كل تشهد من العبدية والابدية
 واليمين في الارض في عامين اطباعا كما لا يفيض شيئا من اطباع اليمين في
 الجهر بين اليمين ثم تحتل ان يفيض الثلاث على جهة تسعة وهو جليل على
 كبر الشك فيصير مع كل العبدية والابدية تسعة وعشرين وهو الاحتمال بقول
 الاكثر فينتشر احكام الاطباع الثلاثة على التسعة التي تحت الابدان ويجعل جعلها
 وسكان التسعة في صفة ثلاث وعشرين ثم اشار في الثانية عشر بقوله **وقرئ**
 العبدية الكتاب هو الذي عن مالك في التسمية والقرآن صوريه ابن الكاظم وادخل
 وجعل ابن شاذان في التسعة **قال ابن** في التسعة في التسعة في التسعة في التسعة
 اياهم وقرئ اما بقوله التسعة في التسعة في التسعة في التسعة في التسعة في التسعة
 ووجوب ابن بشير في الاقرار بان في التسعة في التسعة في التسعة في التسعة في التسعة
 التسعة في التسعة في التسعة في التسعة في التسعة في التسعة في التسعة في التسعة
 ان لا اله الا الله والمشتبه ان في التسعة في التسعة في التسعة في التسعة في التسعة
 محمد اعبره وروى في التسعة في التسعة في التسعة في التسعة في التسعة في التسعة
 التسعة في التسعة في التسعة في التسعة في التسعة في التسعة في التسعة في التسعة
 التسعة في التسعة في التسعة في التسعة في التسعة في التسعة في التسعة في التسعة

صحة وضع اطباع اليمين في التشهد

ان في قول ابن العربي في عن تحريك
الاطباع في التشهد

بنيانها كذا الفلج باذا اخرجت اخرج وفيل يعقود بالاسطرحة مؤن غير تقابعا ان الله
 واحول ثم اشار للثلاثة عشر بقوله وعبادة الرجل بكنته من جنونه ومن فضيه
 من ركبته في البحر مثل من ارج الفختم وهو كماله الاجمور لا يعبر بها
 المرفقين للجنين والاربعهما على الارض والجنينة بينهما جنينا وسطا والتميز بين
 الركبتيين مع ان ذلك كله وطوله في البحر واحترز بقوله الرجل من الركبتيين فانها
 تحزن في صلاتها منضمة منزوية وقيل على كل الرجل في ذلك ثم اشار للاربعة
 عشر بقوله والبقية المعلقة في الجلوس اي بين البحر تير او التفسير وهو في
 ابطاء الرجل اليسرى مع اليمنى للارض وجعل فم اليسرى تحت ساق اليمنى مع
 نصب فم اليمنى اي اربع جانبا على الارض ان يجعل باطن ابطاء يسار وسبيل يمين
 على الارض ويقعرا يعلم ان الجلوس ليس على الارضين معا وان الجلوس ليس على بين جنونه
 وقيل المنزوية الجلوس وضع اليدين على الركبتيين كماله الجمال والتميز عليه
 الباطن فان ارعاه الجندين كماله الفخام واقطع عليه اي عزبة او غير ففهم كماله الرسالة
 بين الجلوس بين البحر تير يمينه على ركبته وبين الجلوس في التفسير في وضعهما
 على جنونه اعتمادا لا والمعتدل يفرق بينهما ارعاه على جنونه بينهما انظر انظر في على
 التفسير وكذا في الله ان بقوله المصيبة على المصوبة في حوال الرجل والمرأة وهي والبقية
 القاسم على ما ذكره في في المرونة وروعه في رايه انهما اتركب بطول الاربعين
 على الارض وتشبه لهما ولا ترجيه فيلوسهما اليسرى لجلوس الرجل المنزوية وعليه
 معنى في الرسالة فقال وفيه حيلة الهللة مثله غير انهما تشبه وانتم في جنونها
 واعضد بها وتعز منضمة منزوية في جلوسها وسجودها امرها خلية ثم اشار
 لخمسة عشر بقوله ونعمتين اليدين في الركوع من الركبتيين ومن التماكين
 اربع مرتبة في وضع اليدين على الركبتيين من غير تمخير على ذكره ففت وتقع بعض
 ثم ارج الفختم وان لم ينف على الفخمة الكبيبة لغيرها من سائر الشيع فيصحب
 ويباينها اليمنى ان ارج من وضع اليدين في الركبتيين ثم اشار للسادسة عشر

صحة وضع اليد في الركوع
بالحسن كما ينبغي

وهو المشهور عن مالك وقيل الى اللذين وقيل بالخيار بينهما وقيل الى الصور واختار
بعض النقاد بين ان الجحد في الشعر الصور وبكر والكف العنكب وبكر او الاطامع الاخير
لعمق الاطامير وبكر الشعر في الشعر وبكر حذر ومنهيب اردو وهذا البيت قد اريد
اشارة الى قولين ويحتمل ان تكون اربعة اشياء او اربعة اشياء او اربعة اشياء او اربعة اشياء
فان سئل لم اريد نصارا الا كمن عنت ان يرسلها حال التكثير ليكون مقارنا للحكمة
وينبغي ان يرسلها بغير انتقاص ولا يرفع يديه امامه ولا يخجل في فعلها فطالت خطا في الشعر
ثم اشار الى عشرين بقوله وتكوييل فراءة الصبح والكشف والتوسد في العشاء
والنقص في العصر والعقرب التكوييل ان يغفل بصره الى البطل ويقع من الحجر الى العيسر
وقيل من شروى كنانتي استواء الصبح والكشف وهو قول اشعب وعنه مالك الصبح
الحول وعليه انتهى في الشعر يقال وتكوييل فراءة الصبح والكشف تليها والتوسد في العشاء
بغير كماله بل وهو من عسر الى الضيق والتقصير ان يغفل بصره من الضيق الى الاغنى
وقد يجر العتوسه في طرد المور في فناء كنانتي استواء الصبح والكشف وهو قول مالك
وقيل العتوسه الحول فان الشيخ زروق والاول هو المشهور انتهى فان الكتاب وماشع
غير مشهور **باب** التكوييل انما يكلي به من

باب التكوييل انما يكلي به من

الجزء اما الامة فبما امر على ان المستحب في حقهم هو الكمال الاول ان التخييف في البصر
ايضرا والسر ابل لاسيما في ما تناهوا عن الخنثى التوسد انما لا يبر ما يجر ثباته من خلقه من شغل
او بول او حاجته في جميع البغاري عن انهم كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج الصلوات ويكلمهم
وفيها عن جابر اقبل رجل بنا ضيقا وفرح في اليك بوايه معاذ ايضا بنزك فاضحه واقبل الي
معاذ بغير اسيرة البغية او النساء بانكلوا الرجل وبلغه ان معاذ انكاه منه باثني البصر على
الله عليه بيشك ايبر معاذ اقبال النبي صلى الله عليه وسلم ييام معاذ اقبالة انت او باثني انت
ثلاث من انت بملوكا صليت بصبح اسم ربك الاعلى والشمس وضيمها واليل اذا يغشها وانما يضا
وراء في الضيق والظلمة وذا الظلمة بوجه عن اب مسعود ان رجلا قال والله يا رسول الله اني
لانا من صلالة الغرابة من اصحابك انما يكلي بنا فبارك الله في رسول الله صلى الله عليه وسلم

بمعركة اثنى عشر غسانه يومين ثم قال ان فخر مني فيكم ما اصاب بالفساد والفساد
 بل ان يجمع الضعيف والكبير في الحاجة **وبه عن ابن عباس** انه قال ما اصاب من اصاب
 فكثرت صلواته والتمس من النبي صلى الله عليه وسلم وان كان يجمع بقاءه اصابي بجمع
 خطبة ان يفتي الله انتهي **وقال عمر** رضي الله عنه يا ايها الناس انتم تفتضون الله لاجل
 فقال فدايل وكيفية الب فقال يكون الرجل اماما بالناس فلا يزال يصول عليه حتى
 يفضي اليهم ما لم يبع **قال ابن عمر** علي بن ابي طالب انت خير اصحابك في حبيب الصلاة
 من اهل آل النضر واما من قال ان يشر التكوير اذ اعلم رضى الله عنين فيشغل عليه
 ان الدعاء قد ابلغ حال من بلاء ليلته به بعد خوله به الصلاة كعب حريث الباب وعلى
 هذا يشر التكوير مطلقا الا اذا اضر بعضه في بصره فخصه بغيره واقر به من اريد خله
 غيرهم وبه ان الحاجة من امر الدنيا عذر في تخفيف الصلاة وجواز خروج المأموم من الصلاة
 لعذر انتهي **الرسالة** قال ابن عمر روى ابن جبير ان ابيته في القصر كبريت تركها
 وان قرأ نصيبا رجع وان اقبلت نصيبا بول طرية تركها بل انتم ساراد غير ساراد رجع
 بها بلا سجود عليه **الثالث** قال الشيخ زروق في شرح الرسالة البشارة ان كان
 كحل ما يكثرل يوجب رجع رعدة بعمر وقتها خفف انتهي ونقله ابن عمر بن ابي كلاله الساب
الرابع قال الشيخ زروق في شرحه في قراءة المعرب بل لا عراف والطسور
 والتمس انما رده ليطاها الجوز ورمول على انه فربض ذلك وفرقوا حاله عليه وسلم في الجمع
 بالقرآن بين لبيان الجوز ورواه النسخ انما رده ليطاها الجوز ورمول على انه فربض ذلك وفرقوا حاله عليه وسلم في الجمع
 سورة الرعدة الثانية عن الاول بان تشرن اقمي بندها بادل من الربع ولا يبلغ به الربع
 فانه البقية اشر قال الشيخ يوسف بن عمر ويكره ان يقرأ الثانية بها كقول من الاول اشر
 قال به الموحل وله ذلك في الثانية اذ اوجر الخلاوة ثم قال ابن عمر ويكره ايضا ان يقرأ به
 الثانية انصر من الاول جرحا حتى تكون نصفها اودون انتهي وانظر المسامرات فانه الانبياء
 وقال به قول الرسالة ثم تشر الثانية خطا بعلت اراهم يصول السجود الثاني الاول قال
 الجوز لم اربيه نصا انتهي ثم اشر الثانية والعشرين بعمره ونقصه بالجنة الوسطى

153

الامام ابي عبد الله عجل الله فرجه قال ابن شاذان ومن اصاب المسابيل التي يستعمل بها على فقه
 الامام ثم ذكر في بيته ما وفر نكته ما به من شيوخ شيوخه من جميع السرايا وقوله
 واربع تحفة من بغير الاصلح . ثم عفا حرام وسر عنة .
 ثم ذكر من حرامه بعد ان تفرغ . ثم عفا حرام وسر عنة .
 وعرفنا من هذا انما ضيق الامام فليعلم من الافانة بغير تسمية الصغور ليلابحوت العاصرين
 ثم من اجل اجتماع الامام او تسمية الصغور فقال في الامام وكان عمن وعثمان رضي الله عنهما
 يوكلمان رجلا بتسمية الصغور فاذا اخبر بهذا انما استوت كبر انتهي ثم انشأ
 للمثالثة والعشرين بقوله وتقدم بوجه عن الصغور وتاخير بقا عن الفيلام من قوله عن
 الصغور عن النوري للصغور التوضيح في ابداد ورواها في النسخ كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اذا سجد وضع يديه قبل ركبتيه وروى ابن حجر الحشم عن مالك التميم انتهي **فتبين**
 بقوله في المصنف التتميم في الفخر عفت الاطوار في قال في الرسالة ويستحبها الذكر باثر الصغرات
 ويحرم بالاجل في المصنوع من الشارح صلى الله عليه وسلم وقد ورد في طلب اشياء عفا
 الصلوات استغفر الله ثلاثا في الدعاء انت السلام ومنك السلام والبيت السلام حينما ينزل السلام
 تباركت ذال الجلال والالهام والاله لا اله الا هو لا اله الا هو لا اله الا هو لا اله الا هو
 اللهم امانع لما اعكيت والامعص لما عفت وانفع ذا الجرم منك الجرم اللهم اعني على كل شيء
 وشكره وحسن عبادتك اللهم اني اسئلك بقل الخير انت خير من الخير العشر اخرج المسلمين واذا
 اردت بالناموس فتنة فافض اليك عني بقدر . اللهم اني اسئلك العبد والعاقبة في دينه ودينه
 وابها ذلك يسبح ربك الى العليين وعلية العرش والخلام والمصطفى وخاتمة النبوة وخاتمة
 القرينة ويحيى الله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله
 وهو لا اله الا هو لا اله الا هو لا اله الا هو لا اله الا هو لا اله الا هو لا اله الا هو لا اله الا هو
 الصلوات مكلوب . وكونه على العرجم الرافع في الصلاة بوجه بدعة مستحسنة او بدعة مستحسنة
 خلافتين المتأخرين وحيث حبيب من سلطة العبد في رضي الله عنه وكان بجانب الرعدة
 قال معفت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يجتمع من مسلمين بين عوا بعضهم ويؤمن

ود يلهما كاتبة معاجم الله بيت . اخر
 وزه اليهم تسو الصغور
 هـ زانك رجل عمر

ما يف ال عفا الصلوات
 يعود (الصغور) ضا

٩
 العلية

بعضهم الاستيلاء بالسر لعمد عاتقهم ورواه الحاكم وفلان جميع على شيخ مسلم انتقم قال
بشرح التمشي وفيه اكثر الناس الكلام بمسئلة دعاء الامام اثر الصلاة وترايسر الخاضير على عاتق
وحاصل ما لا يتصل عنه الامام اريد عرفت والغيب ان ذاك ان كان ذلك على
انه من ضمن الصلاة او بطلانها بغير غير جاز وان كان مع الصلاة من ذلك بغير او على
حكم اصل التوراة والرواية عبادة تشيحية بطلانها من التمشي بغيره معلوم عن نفسه وكذلك
الامانة بقدرها على البينة المعصومة كخفاء الاسماء المحسنة في الصلاة على النبي صلى الله
عليه وسلم من الرضى عن الرضا بنه رضى الله عنهم وغير ذلك من الاماكن بلعان واحمر وفر
مضى عمل من يقتدى به في العلم والدين من الامانة على الدعاء بانفسه في الراد بلان تمام
البرية **قال بر عربة** وما سمعت من يتكلم الا جمل ما يفتي به في رضى الله
بعض الانبياء ليعين بانه لما اتى على اليد الكف جزاء الرد على منكره ونفسه بالمعيار
عن الغياب جوابا لطلبة المسئلة بان حكمه ان ثبت انتقم **ابن ناجي**
والعلم العمل على جواز ان اذا صار شارب عاذ ايعا بقله بالغالب على من يصب نفسه لزاله
نفس القليل انتقم بغيره ثم نسم المصنف رضى الله عنه على منكره هانت الصلاة وعقد
منه سبعة عشر فاشل لا اولها وثانيها بقوله وتكره البسطة والتعوزة في البري
اما البسطة في البري فيبينها اربعة اقوال مشهور في الشريعة **قال ابن عربة** وب
كرامة البسطة في الشريعة اربعة وجوه بغير اربعة الالباس بيدا المشهور وابر شر
عن ابن مسطمة والغازي عن ابن تيمية مع عباد من ابر مسطمة وابع عن ابن تايغ
انتقم لاجل الورع فزاد تقطع الفروج من الخلاف وفروا ان الغازي يعمل سب ابيك له به ذلك
بذل من ذهب ماله على قول واحد من بسمل كاتصل صلاته ومذهب الشافعي على قول واحد
ان من تنكب بطلت صلاته وخبره لا يفسد والغازي وغيره اهل حنابلة فينية الكفر في
الخلاف لا بنية البري لان مصادم المشهور مذهب مالك والابنية النبل لانه مصادم لمذهب
الشافعي واما التعوزة في البري من بغيره على المشهور اربعة اوية باستعمل بالاسم من الشيطان
الرجيم بغيره من فراجع الصلاة في انظار الشخص عن الجوع عنه وفيه من قول الله البري

لعمري ان يفي انما من الفروج من الخلاف
لا بنية البري ولا بنية النبل

155

اما السجدة والنحو في غير الارض لاخر اربعة يسما وهو كذا قال في التفتي وجازت ختمه
 بنقل في الشارح الثالث ما يقوله والسجدة على الترتيب اعلم ان السجدة بالوجه والظن
 على كل ما لا يثبت الارض او يثبت فيه قابلية تحريكه واما السجدة على التفتي فبعض خلاف الاول
 والسجدة على الارض احسن قال في المرونة يجوز ان يسجد على الكتاب ويسجد في التفتي والاشم والاذن
 وثياب الفكر والكتان واغلاسر الدواب والارض عليه ولا شيء على من صلى على اذنه ابراهيم
 وابلس ان يفرض ويفعل على ما ذكره اذ اوضع وجهه وكفيه على الارض التفتي وابن رستم وبكر
 السجود على ما مضى ثمة من عصر السامان المرونة ابا سنان يسجد على الخمر والخمير وما يثبت
 الارض ويضع كفيه على ابراهيم تفتي مباداة الارض بوجهه ويبريد التفتي من غير
 حائل حصى ولا غيره وروي عن عمر بن عبد العزيز انه كان يرفق بالتراب فيوضع على
 الخمر في موضع سجدة ويسجد عليه **فتي الاول** محل الكرامة مع الا
 ختم لا مع ضرورة حتمه ورد او ختمه ارض انكي الكتاب **الشارح** السجدة على التفتي
 ليس بضر ولا يصح بشرط ان يكون طبا منده كاجسام مع بطلاية الارض والابلاو فيفتنار لو البطل
 شيء طبا على التفتي كالتفتي للسجود عليه بل يكفي وهو الخاتم ام كالتفتي فيسجد ختاسي
 على التفتي عياش روى عنه التفتي وروى عنه السجود على التفتي
 ومن اجاب عن سؤاله هو ب
 يعني سجود التفتي بريق البصا لا
 ترفق فيه البعض من علمائنا
 وقد اطلت مادام رخصه ان يكون
 وبعد الذي حلفته عن شأني
 ومنه ختمه ان في الجواز بما يشي
 ثم الشارح الرابع بقوله **وعلى سائر العمامة** الخمر يعني الكلا وهو الكفاة ومن التفتي
 واللبنة برمتها اذ ينفع الخمر روي عن عثمان بن عفان عن النبي صلى الله عليه وسلم ان
 للفتنار والسماع على ظهره الخمر روي عن عثمان بن عفان عن النبي صلى الله عليه وسلم ان
 من طهر عليه عمامة باحجب اني ان يرفع عن بعض جفاته حتى يسجد الارض بعض جفاته

السجود على التفتي والاشم والاذن
 والفتنار على التفتي والاشم والاذن

[illegible]

المتن وفيه الشئ ضروري في شرح الرسالة انه المشهور وسبب كماله وهو مني على ان الحضر في
 الصلاة من مكملاتهما فيلزم انهما من واجباتهما وفي قوله من الواجبات ابن رشيد وابن عمر في وعملها
 والنجف وصاحب الغزالي في جملة من اجاب عن هذا السؤال وقال انه الصحيح وسبب كماله وهو مني
 العج ووالغزالي وحكمه في القول مع القول بالاستصحاب ولم يرجح واحدا منهما وسبب كماله
 وفيه الباب انه منسوب الى صاحب من قال في قوله ثم الفاسد بالوجه بالوجه اختلعا
 في امين احدهما بل هو واجب في كل جزء منهما او في جزء واحد فقط والآخر من هو من
 الجواب في التمسك بالصلاة بتركها وعليه ابن رشيد وابن عمر في قوله من اجاب عن هذا السؤال في كل
 تركها وعليه الغزالي وربما يقع من ترك ابن الغزالي ان كان ما ورد عليه في صلاة في كل تركها
 ملاحظا لهما في كل تركها في الصلاة انتهى في انه يدل على انه يشترط في صحة الصلاة عدم التبرك
 فيما تقدم الاستقلال به فلهذا وهو الذي يقع ايضا من احدهما في كل تركها صاحب القول
 لماعة من اجاب عن الصلاة بقوله وانما في كل تركها في كل تركها في كل تركها في كل تركها
 الخشوع ودوام النية اطروفة اشارة تحفة التي في هذه الاختلاف الذي عن الغزالي في
 بالوجه في انصاف الحضر في الصلاة واجب في كل جزء منها وفيل انما في كل جزء واحد
 وينبغي ان يكون غير تحفة الامراء وما عرض من الرسوم في كل تركها في كل تركها في كل تركها
 وفيل في كل تركها في كل تركها في كل تركها في كل تركها في كل تركها في كل تركها
 يفهم او يكون بمقتضى ما لا يفسر انتهى في هذه من القولين الاجماليين تضييق
 وحجج وان كل تضييق الثالث اخف من تضييق من اكل في البطلان قال الشيخ ابو عبد
 الله جيم في جواب عن عباد من عنده رسالة من رساله الخبر واعلم ان هذا النوع من
 التضييق في تفسير الايات والاملاء في اجبه كماله اجبه التضييق الذي ضعفه الامام ابو حامد
 الغزالي حيز كماله في الخشوع وحضر القلب في الصلاة وروا ان صلاة من لم يحضر قلبه فيها ساقطة
 عن درجته الاعتبار موجبة لصاحبها العقاب والتبوار وان البغضاء انما قصد واما مع الناس
 مصالحهم الدنياوية وان المصالح الاخرية ليس النكر فيها من شأنهم وهذا الشئ
 ابعده لان الناس فيهم اغنياء وراة كفاة وعمام وخواصر والتخليع الشرعي شامل للجميع

اصل
 والبناء

١٥٨

وذاية الرحمة دايرة عليه وقل واحد ما قرنتها احكاما او امرأ على حسب حاله وفهامه
والفكر لا يفر على حمل الحمل بل الصواب عن ان يقال من اتى بالصلاة على الوجه
الذي ذكره الفقهاء فهو فاع بالواجب عليه وكان له ثواب ثلثه وثلثه وثلثه
واضاف اليه طاعة الله في الامام ابو حامد رضي الله عنه وثابت عليه ما اعتقده
يسعد الله امره اذ توارى عن اضعافه بغيره بل هو كمال الناس كله ان يطوع على النعم الذي
ذكره لم يفر عن اذالك اكثر بل لم يفر من غير واجب من اليه ان يفر
في شرحه في غلبته ان يفر من الحضور في اول صلاته فهو الكمال والابلا يخلص الله نفسه
الا وهو ما في كماله الصبا صلبه في حال الحضور ومن له دور في ذلك كلب بحسب حاله
وانت تعلم الفقه حمل الحمل **في بعض الشايعين** الاجماع على ان حضور الغلب
في الصلاة واجب والاجماع على انه لا يلزم في كل صلاة بل في جزء وينبغي ان يحضر عن الامام
ولكنه لو شوا من غير ما يفر عن بعض الصورية بليس من باب التمتع بل بحسب الفهم
وكل من فاع مذل وطالب الحال بيسلم له والابعد تذكر الفهم على الله عليه وسلم التبر
وتذكر في التمتع الذي كان عن عايشته ومن بالخمس والثلثه وقال خادته ان تفتن به
صلاة وقال من لا يجهر في الجهر والابعد الى غير ذلك من شواهم التفرقة والاركان
التفتن من غير المكلوب في يد الله بيسر وبالله التفرقة والتفتن في الامام في الامام في
يسمى ابن عباد من ان كمال الحضور في حاله بجماله في الاجماع في الامام في بعض الشايعين
في بعض النسخة لبعض العلماء ونسجه في شرح الرعا في موضع لبعض من اختار الاحياء
وقال في باب كفاية العلماء في ابداء هذا الكتاب في بعض اختار الاحياء في بعض
الله القوي وقد التفت عن مؤلفه فقال ما الذي وانه يعتمد والله اعلم وامسار ايضا اوله
لما حله من الاجماع بقوله وقوله شواهم في حاله لما تقدم في الامام في الحضور
في حاله من واجبات الصلاة او من طاعة او من حرك في حاله صاحب الموضع وتقدم لوكه
وحكمه في كفاية في تعيين سورة في اوله في ان اختار التفرقة في الحضور في حاله في بعض
الصلاة او من طاعة على مؤلفين والجميع الاول ومحل الغلب في اوله في بعض ائمته ومخالفه

رأى ما قيل من ان الحضور واجب اجماعا

ايضا لما حكاه من الخلاف في تحفة المبرورين في القول بالرجوع في كل جنس منها وفي
تقديم بعضه وفيه قال في شرح الرسالة بعد حكايته لكلام هذا البعض فقلت دعوى الا
جماع في علاج الثبوت وثبوت في هذه المسئلة بعيد والمشهور ان التفجير بدعي مذكور
انتبه وفيه يقع من كلام مذهب الشيعية رضي الله تعالى عنهم ان حضور كل احد وحضر
عنه بحسب حاله وعما قد وقع في الاستدلال في الاحياء ان تدعى الفريضة الصلاة
ضرب من الحضور في حال العمود وهو غاية حضور اهل الخاص واعلى من حضور
القلب مع السر وظهوره في مسوره وهو ضيقه الخاصة انتهى واعلم ان الحضور والخشوع
متلازمان في كل ما وجد احدهما وجد الاخر ولذا لا يعمرون بالحضور ولا بالخشوع احدى
وقد انك ان الصلاة اذا اقبل الله عز وجل في طلته واقبل على الله تعالى بخلية واستحض
تدعيمه في حضوره خالفاً ومالاً ومثل الحق كانه مرافق على اسمه قربة وانفسه واقبالاً
بي يري على كبره كل على خفي ملك الضمير فام على كل حبيب وصفي لا يفي عن نفسه ولا
يخبره في بانه بالضرورة بغير فتاة باساح الجوارح من غير القلب منة للامتواضها
خارجاً باجبار ذلك وهو معنى الخشوع ومن هنا كانت الصلاة وازعما يمنع من مرافقة
الفرزب قال تعالى ان الصلاة تقضي عن البعثاء والسفر **وفى على الله**
منه انه كان يتبعهم وجهه ويتلون اذ احضر وقت الصلاة ويقول جاء وقت امانته
عرضت على السمرة والارض والجمال بلايين ان يجد لها واشتقر منها وهذا الممر
يجوز الانسان من جسمه عن قوله بين يدي ملك من ملوك الربا ان يخرج من عنده
فرمه وقفة في الك من قصر الدعوى بجلال الله تعالى وعظمته وانصراف وجهه القلب
لما في حال الربا والقلب للانسان تدعى لهفته بلا يحضر الا بعبادته وحدها الهمة
ام حضر القلب شاء ان ياتي ومن ثم قال في النصيحة ويعين على الحضور بها
العبرة قبلها قال شيخنا المصنف في شرحها لان من لم يتبحر قبل طلته ولم يخرج من قلبه
ما احل مشغولاً به في شواغل الدنيا ونهض الى الصلاة من تجارته او ضيقه من غير
تدعيم واتوكلية لفضل الحضرة بالعبادة وتكف علبه القلب لم يجد الى الحضور بها

الخاص

معنى الخشوع والحضور متلازمان

مدعيه العبرة على الحضور

من سئل قال في الاحياء قال حاتم الاصح اذا جاءت الصلاة استبقت الرضوء وانبت الموضع
 الذي اريد الصلاة فيه بافغد حتى يجمع جوارحه انتهي نعم قال في العمود المحمودية
 نقل عن سيبويه الخواصر الاكابر لا يجتمعون في التحصيل استمعوا له لعله صلاة خفي بها
 لا ينطقون فلو بهم عن التعلق بالادعاء فيهم آيات احضروا مع الله تعالى ورائته تحفيرة
 به حال ينرجع وتغويهم انتهي **الثاني** في التماسه في قوله **والاعجب بالعبية**
او غير ما هذا اني في ما قبله بل انه منادى للانبياء على الله الذي هو روح العبادة وهو لها
 وفاء النبي صلى الله عليه وسلم جلا يغتبط بلمية فقال لو وضع قلب هذا المصنف
 جوارحه ويؤخذ في قول الله او غير ما العبث بالاطماع وبالحلج وسمع ابراهيم الفاسي اباس
 ان يقول خاتمة في اصابه لعدم رعايته خروا السمع **قال الخطاب** من لم يرد
 الصلاة التزم به يوم او غير ما في الباب انتهي ثم انشأ لغرضه في قوله **والالتفات**
 هذا ايضا من نعم ما قبله **وبوجه البخار** في عما يشتهر رضي الله عنه فالت سالت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الالتفات في الصلاة فقال هو اختلاس يختلعه الشيطان
 في صلاة العبد **وبوجه دارود** لا ينزل الله من قبله على العبد وهو في الصلاة ما لم يلتفت
 واذ التفت لم يضر عنه وفي الكهر ازرقى ابن وهب عن ابي يعقوب رضي الله عنه انه قال ما
 التفت عبيد في صلاة فذكر الافعال التي تلي انما هي لك **الثالث** في التفت اليه
الاول في الخرافة اذا كان في غير حاجة فان كان الحاجة ايجب له ان يترك الصلاة عنه
 حين التفت في الصلاة فيرى النبي صلى الله عليه وسلم فبما اخبر قاله في الكهر ازرقى **الثاني**
 البكر الى السماء مكره كسب الباب وغيره قال الما في وحده الشيخ يقول انما المعنى اذا
 رفع يديه في الاعتذار او ما لا اعتبار بلا باس به انتهي **وبوجه البخار** من حديث ابن
 رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم ما يبال افواه يرفعون ابصر يلعن السماء به صلاة
 تدلج باشتغافه في ذلك حتى قال ليشتغل في ذلك او لا يفتقر ابصر يلعن فقال ابراهيم
 في امكلامه فقال العلماء حين راوا عمارة الخلوب يرفعون ابصر يلعن السماء وهو سألته
 ان الذي لا يترك الاعتذار عن الالتفات في الصلاة في قوله **والاعجب بالعبية**

من مخرجات الصلاة التزم به
 بجمع او غير ما لعل العسر

وهو ان كل الخلق في الدنيا من خلق الله ان قول المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم
 بالجوارح والادب والادب بالادب ونيت الصلاة يتبع عليه الجوارح الفلانية والادب بالادب
 ان الشارع لما علم ان ضيق النفس يكون في البشر فتم فيهم انتهي ان كل الكتاب
الثالث قال الكتاب كلامي كلام صاحب الكبر ان كل التنصيف جازم في ضرورة
 والكتاب ان ذلك انما هو للضرورة واما ما لا يفي ضرورة في بعض الالتفات والآثار الالتفات
 فتباوت والتصنيف اخف من لي القنوت والى القنوت اخف من الالتفات بالصدر
 ومراعاة بالتصنيف مسابقة الفهم والله اعلم ثم نزل الكتاب من كلام العرونة ما
 يبين ان الالتفات غير ممكن للصلاة وان كان جميع الجسم اذا كانت اليه رجلا الى
 القبلة فان كل شيء انشأ للمعانى عشر يعرفه والرداء بين الفرائد وجعل ركوع
 وفيل التشعير وبعده السلام والادب وفي التشعير الاول ذكره التوضيح ما
 حاطه انه يتبع على الشرافعة في خمسة مواضع انشاء الصلاة لا يمارس في الصلاة
 لغيم وبعد الصلاة وفيل السجدة بلا يشتغل على السنة بما ليس بسنة وان شاء الله
 قال ابن عطاء الله لانها سنة والرداء ليس بسنة قال ابن تيمية في المجموع
 وان كان في ذابطة بغير ثبائية استغفار وليست غيم الله وان كان الله لان السجدة في الذابطة
 ليست بمؤكدة دعاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم في صلاة شاملة لله في العواضع الثلاثة
 وراية ما بعد الجلوس وفيل التشعير وخامسها بعد سلام السلام وفيل سلام السلام
 وفيل سلام السلام وانه اختل في اربعة مواضع في الركوع قال والمعنى في الشرافعة
 وفي التشعير الاول قال والثاني الكرافعة ايضا لان السنة فيه التخصيم والدعاء
 بكماله وفرد دعاء الله ايضا والثالث ما بعد تسبيح الاصرار وفيل الفرائد والمشمور
 الشرافعة وفيل الفرائد وفيل الفرائد وفيل الفرائد وفيل الفرائد وفيل الفرائد
 المجموع وان ما عوى لله في العواضع بغير ربه الدعاء انتفاها كل المجموع وفيل
 الركوع والربع من الركوع والتشعير الا في ابي ناجة من كان يصلي وحده
 بمشقة ان ينكر في تشعير ما ذكره الشيخ ومن كان وراءه جماعة ويعلم انه يشق

عليه السلام الذي يفتي عن كماله انتهي فان برعوا بعوا الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
بقوله انشاء الله في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقيل عذاب النار ويقيم من سكوت الله
عن صفوة المواضع جوازها وقد عذب في الحديث الرعاوية ان شهر الثمان من المستحبات
بقوله **ثاني** الاصل الرابع اي **بالصلاة** فمروا بانتهاء الميعاد او غيره قال الكتاب
واما بالنسبة لغير الصلاة فلا تشييد **باب** من يترك الصلاة او يتركها او يتركها
ابن الفاسم لا يتركها الا بغير تشييد الاطراف به يعني بالعبادة او بغير تشييد
ليد ما لك مشيكا اطرافه به ليعلمه وقال ما هو افضل من الصلاة ما هو افضل من الصلاة
الصلاة اي بشرط صحبه حديث في البيروني تشييد صلى الله عليه وسلم اي اطرافه
الميعاد انتهي **ثاني** من العسرة في الصلاة بغير فقرة الاطراف كما في التتميم
وكان من حواله ان ينسب عليه كطائفة على التشييد او يصفك التشييد ايضا
لانها مقام من العجب المشغل عن الصلاة وقرن تقدم فقال ابن رستم في
اللام هو فرك ولم يباري الخوف فلبته خضع في صلاته وافل عليه ولم يفتل سكر
بسرارها وسكنت جوارحه فيصاوي يبيت يبيت ولم يفتل الرث من الاشياء
بعينه واما البر فقرة في غير الصلاة بغير الكتاب تشر عن مالك رحمه الله في العبد
ويجوز وخبر ابن الفاسم الاخر ان يترك الصلاة بغير تشييد او بغير تشييد
والله اعلم انتهي وبنو ربيع ابن الفاسم ان يترك الصلاة بغير تشييد او بغير تشييد
غير الصلاة وكذا في العسرة ان الخرافة خاصة بالصلاة في الاصل التتميم في الصلاة بغير
الاجمرك ان ما يترك الصلاة لا يقول عليه لغير الصلاة في العسرة انتهي غير معول عليه
والله اعلم **الثاني** من سأل عن الصلاة او بغير فقرة الاطراف تشييد التشييد بغير تشييد
ويشترط منه منزلة التشييد من الميعاد والله اعلم ثم انشأ **الثالث** عشر بقوله **ثاني**
بعض اي خوف اعتقاد من غير عينة في الصلاة وايضا بانه خلاص الادب لان المصطفى
ربنا لا اله الا الله بغير تشييد التشييد في الصلاة او بغير تشييد التشييد في الصلاة
ثاني الخ في هذا الباب ان يكون بصر الصلوة اتمام فليكن له موضع

مؤسسة الملك عبد العزيز آل سعود
Casablanca

المكاتب من المطب ان يترك ربه
اطام فليكن له موضع سجد

يسجد، خطا قال جماعة من العلماء وبه قال الشافعي والصوفية باسرها لانه اذا قضى راسه
ذهب بعض القيام المبرح عليه، الراس وهو الشرف الاعضاء وان افلام الراس وتختلف
النظر ببعضها الى الارض تنبثق فتشقة عكسية وخرج فاله ابيه العرف من اسم الشار
للسابع عشر والسادس عشر عشر بقوله **ووفروا على رجلي ووضع**
قدمي على الارضى وافترق اندعما اما الاول فهو الصبر وانما ذكره لانه من العقب ولذا لا
يذكر لظهور قيام فاله ابن عبد السلام قال في التوضيح وكما في العمود من جوارحه مكلفا
واقبالا لثلاث بلنا ذكره لانه من العقب ايضا واما الثالث فهو الصبر عينا وهو وضع
القدمين في قيامه كما في المشي وليس ابرح من ذلك بلنا جعلنا في القيام سوادا رتبنا
دنيا بما يرى انه ابرح من ذلك في جميع الصلاة ولو كان حتى شار روض واصرة وقام على
الارضى لجاز انك السواد وهو بعيد انه يعقب في الشرافة انه يرى انه ابرح من ذلك في جميعها
ابن يونس انما ذكره ذلك ليلما يستغل بذلك عن الصلاة **شأن** مكره وهناك
الصلاة مشقة يسافشرة اليه بان هذا الامر من النفس من رزقته والتلثم والتفت
والرعا والكلح او بحجبة لقدام رتقهم محمد ليطالهم كتابه الحق في هذا الطبع وقتل
البر عنوت والفتنة وضعت الطبع والصلاة في حاله تشغل القلب عن حال الخشوع
مع اتساع الوقت في حاله الغضب والجوع والناس من حكمة الكمال والعزفة والحقران
لم يشغلوا عن الواجبات **ثم اعلم** ان الصلاة باعتبار ما يعرض لها من الاحكام
على سبعة اقسام لانه اما مكلوبة واما منقصة عنها بالمكلوبة خمسة اقسام فيرض
عنه ويرضى عليه وسنة مجبر ورغبة ونايلة والفتنة عنها فمساك مكره وسنة
وهي الصلاة بعد العصر حتى ترتفع الشمس فدرج وبعد صلاة العصر حتى تطلع المغرب
وبعد صلاة الجمعة البصر وقبل العيرين وبعد ما اذا طلقنا الهاء وسير الطائين
الجسر عتير سمي الحكي او عتير او منزه لفة وسنة وهي الصلاة عن الطلوع وعند الفجر
ومن حين يخي ج الامام فحكمة الجمعة الى ان يخرج من الصلاة وتقبل من عليه فرائض
واستبراء صلاة برفقة او نافلة اذ كان الامام الرابع يطا واما العنق عندها فلم ينبس



انما يحتاج الى نية اذا كان ما يجعله الانسان به منسما فاله الباج وابر شمر وغيرهما
 ونظم به التوضيح وغيره ويسفك الولد للضرورة قال به المختص وصح على من وجع امكن
 ما ان لم يخف نزله وقال على الجمل انما وعدهم الولد لشدة العزيم ويتعطلون
 بفقر الغسل مستحبات فيه عليه اية المختص بقوله وللغسل سدر ونجس بدله ووضعه
 على من وقع وانما كذا الخ ليعلم ولم يعد كالموضوء ليجلسته وغسلت وعصر بكنه
 بره ووجه الماء به غسل من جبر جبرفة وله الاوضاء ان اضحك وتوضيته وتعهده استانه
 والعمى جبرفة وامالة راسه لمضغمة وعدم حذر عن غير معين وكما هو به الاخيرة ونشد
 وانما غاسله وامال الخ ليعلم به كلام الله بسكون الباء بمعنى التخييل
 لا يقصد به معنى التوب قال الحكايا ولا خلاف به وجوب ما يستمر العورة وما حكمه
 الفرح عن ابن يونس من انه سنة يجعل على ما زاد على سنة العورة اذ لا خلاف به وجوب
 سنة ما رآه اعلم وانما الخلاف فيما زاد على العورة قال به المختص وبطل التراب ثوب
 يستمره او سنة العورة والبلغة سنة خلاف ونقل الحكايا ان الاول هو كذا في كلامهم وان
 ابن بشير حرج بغير الخلاف به بخلاف الحس وان الثاني قول عمر بن عبد البر ونسبه به
 التوضيح للتفصيل والتفصيل يتعلق بهذا الواجب ايضا مستحبات قال به المختص وبياض
 الطير وتجميعه وعدم تاخره عن الغسل والزيادة على الواجب ثم قال مؤثره واللائق
 على الواجب الثلاثة على الاربعة وتفصيله وتجميعه وعذبة يمسها وازنة ولها بترك والسبع
 للفرقة وحسب ذلك لعلامة وعلى فكل يلحق بمفاتيح والظاهر به به معاجرة
 وحواصده وانما هو من ماله ومعتزلة من لا يتولى به **قريب من الاول** لا يغسل
تسليم معتمدا من الجمل والمخيم بحكمه ولا مولى يستعمل صار خا ولا يطعم عليه طعم
 قال به المختص لا يغسل تسليمه فمك وبك ولو يولد للاسلام او لم يقاتل وان اجنب على
 الا حصى للان ربح جبار لو انعمت مفاتله الا المضمرة رد جبر شيئا به ان يستمرته واللازمة
 بنف من لا صورة ومنكفة فكل تسنعا وطاره فكل وصلا من وسلاح ولاد من الجمل والاعلى
 بجبر وان صغيرا او نرى به سلاية الاسلام الا ان يسلم كذا اسلم ونفر من ابويه

وقيل يرد على الامام من سمعه فيسمع ابن القاسم يعلم الامام واحداً وسمعه من يلبسه
ومن وراءه يمسكون واحداً به ان يمسح وان اسعوا من يلبسهم لم اربط اليك يا ابا عبد الله
وروي عن مالك ان الامام يعني ايضاً وعلى هذا اجمع في الامام ان يقرأ صلاة بانه او الامام
كتاب **الاول** في معاذ خذ ان الامام يسمع من يلبسه على
المنشعور من الامام **كتاب** في كذا في قول الله خفيف ان الركن هو السلام الخفيف
وهو كذا في الخفيف ايضاً وليس خذ ان ان الركن هو السلام والخفة من رتبة **الثالث**
يقول على المصنف من الركن ان القيام لهما نص عليه عياض وطاحب الدوخ وعين طما فلا
تطلى على الراحة وامر جلوسه والامم خبز قال سئل وينبغي على القول بانها من
الرغائب ان تخرج ويخرجون القيام احسن وفيه عليه ايضاً الامامة على اهل القول ليس
الكتاب فان التجمع الجماعة فيهما سنة ليست بشك انتهي وفي قوله المعززة
وشك طاحب المفومات وعين فيهما الجماعة فقال وان فعلت بغير امام اعلمت ما لم
تفت ونقل في الرجح ككلام التجمع وطاحب المفومات وجعل كلام طاحب المفومات
منافض الخلام التجمع انفسه وقال ابن عرفة وانه كونه اماماً شك اجاب تلبيه
ما لم تفت اركمال يستحب تلبيه كحقايق ابن رشر والتجمع انتهوا في اشعار المصنف
المراد به فرض عين من الطلوات بقوله **الطلوات** **الخصم** فرض عين على كل مسلم
اولها الكنفل وهو اول صلاة صلاة طحا جريد بالانفس طحا عليه وسلم ولذا ان
بها بالخلاف عليها جماعة من الصنف ومنهم من يدا بالجمع لانهم الركن ولا نهى
في اول التفتار **الكتاب** وسبقت الاكتم لان وقتها اكتم الاوقات لا يعرف
بزيادة الاكتم وقيل لانها اول صلاة كتمت في الاسلام ولذا لم تسمى الاكتم وقيل
لانها تطلى وقت الكيفية اي شئ الى ولذا لم تسمى صلاة العزيمة لانها تطلى وقت
العاقة وهي شئ الى **ثانيها** **الكتاب** في ان الجزاء ولبها السماء
تسمى صلاة العصر صلاة العصر اما صلاة العصر فلا تسمى على غير هذا النهار اي واخر
وتسمى صلاة العصر لانها تصلي عشية وقال في الرجح صلاة العصر ما خذ من العشي

صلاة اركانهم على اول صلاة صلاة طحا جريد
بالنبي عليه السلام

الشمس على مسيرها نحو الشمال

فانه يسمى عصر او قيل من كرم النصارى والعرب تسمى كل كرم من النصارى عصر
 وبه الحريث مما اخذوا على صلاة العصر في صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها
 يسمى العصر والعصر انتفى وبه الصيحيي انه عليه الصلاة والسلام قال من صلى الترمذي
 دخل الجنة والمراد بالتي ذكر العصر والعصر والبرج بين يفتح المرحون وسكنوا السراء
الشهاب المغرب الكتاب سميت بذلك لغير شهاب فغنى عن الغروب وتسمى
 صلاة الشاهرا اختلافا وجه تسميتها بذلك في الكتاب المصنف لا يفهم بها ويطلبها
 صلاة الشاهرا وهو الحاضر في الحال في التسمية فله عنه في النوازل وعليه اقتصر
 في الرسالة ونقصه الباطن في العصر الكتاب فلتب وايضا ذلك لان وجه التسمية
 لا يلزم الايراد كما قيل سميت بذلك لان في ما يطلع عن المغرب يسمى الشاهرا وذكر
 الجزول في ذلك حديثا انه صلى الله عليه وسلم ذكر العنكبوت قال لا صلاة بعد ما خشي يطلع
 الشاهرا وذكر ابن ناجي عن الشافعي انه قال الذي جاء به الحريث ان الشاهرا يسمى
 اولي الاصول يقال له ذلك وقيل سميت بذلك لان من خشي بها يطلعها ولا يتكلم
 من غاب وقت ان تسميتها عشاء وفجر ورد التسمية عنه في جميع البخاري ونص
 لان وقتكم الاعراب على اسم صلاتكم الذي قال وتقول الاعراب في العشاء ثم ذكر
 الكتاب عن ابن حجر في شمسكم انه نقل عن ابن المنيذر الطائفي انه انما خشي ذلك
 لما التباس بالصلوة الاولى ولا يخبره ان تسمى بالعشاء الاولى ونقل ابن بكر العنبري
 ان تسميتها بالعشاء الاولى يحتاج الى دليل خاص وذكر عن ابن حجر انه قال لا
 يقامول التسمية تسميتها عشاءا والتقليد كما اذا قال صليت العشاءين وذكر
 عن الشيباني انه لا يقال له عشاءا الا في لغة الناس ما وعى الجزول عن ابن حاتم
 فهو قال الجزول لم يزل يردد عليه بالعمريث اذا حضى العشاء والعشاء وما
 به وراي العشاء وان هذا انما يقرب المغرب ثم نقل الكتاب عن السخاوي والعراقي
 في شرح الترمذي انه لا اصل له في كتب الحريث ببعض الدواعي في الكتاب لا ذكره
 ابن الاثير في النظائرية بالدواعي التي ذكر الجزول وقال العشاء بالفتح المفعول وارا

المراد بالعشاء به هو الحريث
 صلاة المغرب لا صلاة العتمة
 كما عرفت من بعض الناس
 انما عرفت الادب بالاصح

في العشاء صلاة المغرب كاشفا وقت الصلاة والضيوف فتعشا انتصفي **رابعها العشاء**
 الكتاب **مورد** سميت بهذا الاسم لان في ان قال به التسمية كانت سميت بهذا الاسم
 من الخلال والعشاء يسمى العيين معدود اول الخلال قال الجزولي هو الذي يفتريه
 في الجبال من انشاء من العشاء وهو ضعف البهي لان البهي يضع حينئذ في
 الكتاب ان وصفا باللائحة في قوله صلاة العشاء الاخرى جازية لانه وقع في كلامه ما
 في العمود في غير هذا وكلامه في **مورد** في الصبيحين **رابعها** معلى في باب في وجع النسيان
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتيها المرأة اصابته بخمر او ابلات تشبه هذا العشاء
 الاخرى قال النوري وفيه دليل على انه لاخر العتمة وصعبا باللائحة خلافا لما حكى
 عن الاصمعي من كراهية فابلا لانه ليس لفا الا عتمة واحدة قال به التسمية
 وجاء في هذا الحديث العتمة في قوله لم يعلمون ما به العتمة والصح لا توهما ولو
 خبرنا عن هذا النسخ عن تسميته عتمة انتصفي الكتاب **والنسخ** ما رواه مسلم لا يظن
 الا عراب على اسم صلاتهم الا انشاء كتاب الله العشاء وهم يعتمرون بالليل فيفتح اوله
 وضعه في رواية بجلاب الليل ومعناه انهم يسمون هذا العتمة لكونهم يعتمرون
 بجلاب الليل اي يؤخرونه الى شدة الخلال قال ابن جهم العتمة كليلة الليل وتنتهي
 الى الثلث الاول واختلفت على صلاة العشاء كاشفا ترفع فيها انتصفي قال ابن سراج
 في شرح العمود **واختلف** في تسميته بالعتمة على ثلاثة اقوال فيقول اهل ذلك جازية
 والعشاء اخص وهو قول الرسالة فيقول يكثر تسميته بالعتمة قاله في سماع ابن
 الفارض في ان اكر تسميته بالعتمة واستحب تعليم الليل والليل تسميته العشاء
 واراد جراسعة تخليص من كاشفا العشاء بالعتمة فيقول في تسميتها بها وهو
 نقل ابن رسل عن كتاب ابن قزوين في ان عتمة كتبت عليه تسمية انتصفي
 الكتاب **مورد** الاقوال اخبرنا عن **خامسها صلاة الصبح** في
 سميت بهذا قال الكتاب **لرجو** بها حينئذ والصبح والصلح اول النهار وقيل
 هو ما خرم من الحجة التي فيه كصباحة اليوم ما خرم من الحجة التي فيه وتسمى صلاة الصبح

فيل يحمي من كل من سمي العشاء
 عتمة ومن سمي بها بالليل كتبت
 عليه تسمية وهو نقل ابن رسل

(17)

لم يرجع بعد عن كنهه وقال ابن ناجية شرح المصنف في صلاة الغداة والغداة
 اول التعمير وقال ابن العربي في العارضة وذكر المير عن الشافعي انه قال لا أحب
 تسمية الغرات وقاله المصنف وقال الكبير والشيخ ابراهيمان ويشر ان تسمى الغداة
 قال النعمان وما قاله غريب والصواب انه لا يكثر من تسمية صلاة التعمير وفراء المير
 ان تسمى وفراء يفسد الحكم الصلاة فتسمى الصبح والمير والغداة وتسمى صلاة التوسلي اما
 لترسم كما بينت في ثلثين مشتركتين وليأتين في الدرس مستفاد من نفسه لا يشترط
 غيرهما واما معنى العصى لانه الراس في ثلثين الاوس في بعض المختار والاولى كما في قوله تعالى
 امته وسكوا والفقول بان الصبح هو الراس في قوله ماله وهو المشهور وقول علماء الصوفية
 وما وابن عباس رضي الله عنهما وحكاية ابن المنذر عن عمه وهو قول الشافعي ان من صلى عليه
 واكثر قاله اصحابه فانه قال اذا صح الخبر بغيره من صلح به الخبر انما العلم بطار
 من قبله انما العلم قال الكتاب وقد ذكر فيما شرف الدين المير في كتابه المسمى كشف
 الفلك في تبين صلاة التوسلي سبعة عشر فعلا وذكر المير في قوله انما العلم بالصبح والخمس
 والشيخ زروق انما الصلاة على النعم صلى الله عليه وسلم وذكر قولنا انما العلم والعشاء بقصم
 الاقوال عشر وفراء كنهها اللامع ابو محمد عبد الواسع الراس في رجم الله تعالى في قوله
 كل من الخمس في الجماعة • بالوتر بالخمس وجمعة معه •
 • بالخوف بالخير • بغيره • في الخمس والصبح ومعه القيمة •
 • بصبغ او عصر على التوسلي • ثم الصلاة على محمد •
 • بالصبح مع عصر مرفقا بالضحى • ثم الجماعة بهذا التوسلي اشها •
 الا انه لم يشر في القول بلانها الصبح والخمس والاقول بلانها العصر والعشاء وجعل يولده الاقوال
 بالرفع والاقول بلانها الصبح او العصر على الشك بنحو الاقوال على هذا التبيين وعشر يروى على
 انها مبنية في الخمس ليجاب في جميعها فنحن كاحد الاقوال في ليلة الغرور وساعة الاجابة
 التي في يوم الجمعة والاسم الاعظم المجموع في قول الغالبين •
 • واخيرا التوسلي كساعة جمعة • كذا اعلمت الاسماء مع ليلة الغرور •

من
 الصبح تسمى صلاة التوسلي
 وانهم بعضهم الاقوال فيما ليس
 اثنين وعشرين قولاً

الصلوات المسنونة
المركبة

تأرك الوتر بعد ب على قول
ويجوز على آخر
ومن استغفر بالسنة فيقول

قالوا في شيء من شوقه فيقول **مع فية اسماء الصلوات الخمس واجبة لان بها**
يفع التمييز والتجيين لانه ان لم يعبر الصلوة بصلواته بالكلية اتفقا فالفه بكفاية الطالب
قال الاجمور في حاشية الرسالة والكلام انه لا يجب مع فية اسماء كل صلاة بل مع فية
واحد منها يكفي ان يفي ثم اشار المصنف الى ما يفرض من الصلوات سنة فيقول
والوتر والعبد والنسوة والاستغفار سنة من شوقه فيقول **سنة** لان العبد
يشمل غير البهي وغير الاضي والنسوة يشمل كل يوم الشمس وكسوة القمر ويغفر
عليه بسجود التلاوة على احد الفقلين المشهورين فيه وعلى القول بلانه صلاة واما سجود
السجود والركوع بعد الصلوات والركوع غير الامام يستلزم خلفه في كل الامام المصنف
كله يعلم بامام الوتر بفتح الراء وكسمة بفتح الراء والمشتات بفتح الراء المشهور سنة
مؤخره كما قال الله قال اصغ يودب تاريخه وقال **مع فية** في شرح **قال**
الشيخ زروقي في شرح الارشاد لا يستغفار به بالسنة ابي خويطر من ادوم يستغفر
بالسنة فيقول **فان** تقام عليه بل هو حورثوا انتهي به تبكي ابي فبر حور
مقارنة به الشهادة المدامة على ترك المنزوات المؤخره كالوتر ركعتي
البصر وتحيية البصر انتهي وله وقتان اختيارى وضري والاضيقار رنة بضيق
ومفت ترسعة كذا ان الراد اليه المنتهي بقوله رفته بعد عشاء صبيحة وشيبي
للبصر وضوريه للصبح ونزيب فاصفاه لغير امثله وفي الامام روايتان وان لم يتبع
الوقت الا لركعتين تركه الثلاث والخمس على الشفع ولو قدم وبقوله عكفا على
المنزوات وجعله لغتبه واخر الليل ولم يعبر مقدم ثم صلى وجاز ولاشونه لا يبدل
بعد صلاة الصبح فيخرج بين الامام اذا اقيمت الصلاة عليه الصبح ويعلم ويستث
الامام المؤخر حتى يفعل المشهور ان تقديم الشفع على الوتر تركه كما ان اشرك
صحة **قال** به المنتهي كعبا على المنزوي وعقيب شفع من يصل بسلام الا انقرا
بواصل وحركه وحركه ووتر بواصره وهل يشتر كتحصيل الشفع بنية او كاحص
الكلام من حركه صلاة الليل ثلثي ثلثي باذا اخشى احركه الصبح على رفته فترنله

صلوة العيدين بحسب والشهر

الصلوة مع الخطينين يوم يوم العيدين
للمنفعة والبركة العظيمة والحمد لله
والصلاة والسلام على النبي وآله
الصلوة الحقة والتعظيم يوم يوم العيدين
انكم في صلواتكم

تفصيل العيدين كونه مائة واجازة
غير تعلم من طرق وخبر عن الامام

صلوة الكسوف تنسب في كل صل
من رجل او امرأة او جماعة او
صبي او امرأة او صبي او

وقت صلاة الكسوف من كل
الجماعات للرجال في صلاة العيدين
على قول وهناك من يقول في

بالفراة بلا خلاف ونزيت بحسب والشهر ونزيت
تساوي في قتل واستتباع بنسب وتخللها به بلا خلاف وسما عسما واستتباعه وتخللها الله
تعمل يوم العيدين والصلاة في شهر العيدين صلاة العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين
يعلم عليه السلام ولا خلاف في ذلك ولا خلاف في ذلك ولا خلاف في ذلك ولا خلاف في ذلك
الكعبة قال في العيدين والصلوات في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين
رضي الله عنه عن قول الرجل اخيه يوم العيدين تفعل الله مناد منك ونعم لنا اولك بقا الاخر
والاكثر في الايام عريضة لم يرض به سنة ولم يرض به سنة في الله الله في قول حصر قال ابي
حيث ورايت اصحابه ايتهم يوم يوم العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين
عن البراءة في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين
الموالية في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين
والصلوة في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين
حسن وكذا في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين
للمنفعة والبركة العظيمة والحمد لله والصلوة والسلام على النبي وآله
الصلوة الحقة والتعظيم يوم يوم العيدين انكم في صلواتكم
نفة واجازة في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين
مع اعتقاد جوازها في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين
احد النبي في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين
الشهر وعلى احد القولي في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين
غير واحد في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين
المسافر اذا جد به السيم والكراهي ان كل صلاة في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين
بان ام في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين
ان من ثمة كل صلاة في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين
يسمى في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين في شهر العيدين

صفة صلاة الكسوف

وفيك الى الاجم ارفيد الى الغرب وصليت كما ركعتان سمع اعي المشهور اذ لا
 فحكمة لها وعلى ما لك جهم او التمس من الله وعمل به ابن عرفة جهم
 المزينه اليلا سماع الناس قال ابن ناجي وجعل ركعة فيا ما من ركوعه
 ولم تجلت ما تليها على احد القولين والركوع الاول ركعة والثاني ركعة فليدرك
 من ادرك الركوع الثاني من احدى الركعتين بعد ادرك الركعة فان كانت الا
 والى بلا الشك وان كانت الثانية فليركع ركعة فيهما ركوعان وكذا من سجد العجا
 فليركع الركعتين في الاول وركعتان في الثانية وكذا من سجد ركعة او اقل
 فيا ركعتان ركعتين في الاول والركوع والركوع في الركعة وترب بالركعة
 وفراة البقرة ثم من اليا تليها في الركعات ركعتان في الركعة الثانية وفي الركعة
 ومن اليا تليها في الركعات ركعتان في الركعات ركعتان في الركعات ركعتان في الركعات
 في الركعات او الركعات او الركعات سجد ركعتان في الركعات ركعتان في الركعات
 وهو خلاف ما تقدم للفتوى في انه مستحب ولا تشر في الركعات الركعات الركعات الركعات
 ومفقت صلاة الكسوف انتم اليل كله بل ركعتان في الركعات ركعتان في الركعات ركعتان في الركعات
 عن الركعات ركعتان في الركعات ركعتان في الركعات ركعتان في الركعات ركعتان في الركعات
 ركعتان في الركعات ركعتان في الركعات ركعتان في الركعات ركعتان في الركعات ركعتان في الركعات
 في الركعات ركعتان في الركعات ركعتان في الركعات ركعتان في الركعات ركعتان في الركعات
 اذ اخذ اليهم الف ايجم الا بطلان واير رحه الامن لم يشعروا اهل علم العباد
 بل ان الكلام انما لا تلي حينئذ انتهى **واما** صلاة الاستسقاء الف هو كلب
 السقي بغير سنة كما قال المصنف لانه في حالتيه في حالتيه الاولى عند العمل
 والجوب الثانية عن الحاجة الى الشرب لشدة قحطهم او دوابهم ومداشيمهم في سقيهم
 صحراء او سبيته او في الحضر او الاستسقاء من لم يدين في كل ولا حاجة الى الشرب وفوائدهم
 من الغيث ما ان افهم واعلم كالمثل في من السنة بغير ادماع كما قال المصنف
 او ليس بشروع كما قال ابن كثير **واما** الاستسقاء فنزل الجوب بالغيث بغير ادماع

(استسقاء)

كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في فضل العارفين في الكتاب وانما تنشر في حق
الزكوة البائع واما القصة التي في يوم الجمعة بانما في الحجاب بها نوباً
والانتم في هذه الساعات حال الحيف والنداسر والاسئلة لنا عترة يا تبارك والاشهر
في البطار والصيدان الذين لا يفلحون والشاة التي ليست بنا عترة انما عترة في
وابساح في العترة في خروج اهلك الرمة وينعبدون في النكاح لاجل الزمان ومنهم اشبه
ورقتهم او حليهم في العترة ومنهم في العترة في العترة في العترة في العترة في
يقتصر من ثيابهم في العترة في العترة في العترة في العترة في العترة في
العترة في العترة في العترة في العترة في العترة في العترة في العترة في
كلا جبر ويزيل بالارض ويكر على العترة في العترة في العترة في العترة في
في خكمتهم في العترة في العترة في العترة في العترة في العترة في العترة في
رعاة تبارك في العترة في العترة في العترة في العترة في العترة في العترة في
على منجبه الايمان وما على منجبه الايمان في العترة في العترة في العترة في
الرجال في العترة في العترة في العترة في العترة في العترة في العترة في
المنشور واليحل من العترة في العترة في العترة في العترة في العترة في العترة في
العترة في العترة في العترة في العترة في العترة في العترة في العترة في
اسر عباد في العترة في العترة في العترة في العترة في العترة في العترة في
منه ان يؤمن على عترة في العترة في العترة في العترة في العترة في العترة في
الامام والناس من العترة في العترة في العترة في العترة في العترة في العترة في
ثلاثة قبله ولا يام بعد الامام وصوفية ويا من بها قبله وثبوت ورد تلبية في
قال ابن حبيب لا يام من يستغفر اياماً متتالية ولا يام من يستغفر اياماً متتالية
قال اصبح رفته بقل ذلك عترة في العترة في العترة في العترة في العترة في العترة في
على سنة صلاة الاستغفار وخشع اباك ابر القاسم وابن وهب ورجال طالحون
يلم فيكرو في العترة في العترة في العترة في العترة في العترة في العترة في

اليه واختلف بين الامة في جوازك قتاله ابن بشير **ف**سرع اذ انتضرروا من كثرة
 المكر وليست لهم الا مقتصد ولا يقيمون له صلاة وفد قال عليه الصلاة والسلام اللهم
 حولنياد واعطينا اللهم من ايتنا البحر ويحكم الامم دية وكنفهم الاكلام **ث**ثمنه
 قال في الغنم والثرث سنة واكثر غير ثم كسوف ثم استغناء انتصفي قال
 الشرح وانما كان الثرث واكثر انه قد قيل بوجوبه على الاعيان وانما كان العبد
 واكثر مما بهرر كانه فز قيل انه بخر خباية وانما كان الكسوف واكثر انه سنة به
 نزاع في الجملة بخلاف الاستغناء بغير ثقل عن اية حنيئة انه لا يفعل ثم اشار
 المصنف الى مختار من الكلام في معنى البحر بقوله والبحر غنية والقول
 بانفسار غنية هو احد قولي مالك وبه اخذ ابن الفاسم وابن عمر الحكم واصبغ
 منقول الراجح عن ابن ابي زبير لقوله في قتال البحر من الرغائب وفيما من الشرح وهذا
 القول الثاني لمالك وبه اخذ اشتهب قال ابن عمر البري وهو الصحيح وقال ابن
 نافع في شرح المدونة صرح ابن غلاب في وجوبه بان المشهور السنية وذكر ابن نافع
 ايضا انه رفع ابن الفاسم في الغنية انه سنة انك الحكم اب وفوروي ابو اورد به
 باب ركعتي البحر عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدعو
 هؤلاء كركم الخيل ومعنى كركم تحم اي تبغضهم وكانت به اثر كركم الله اعلم قاله
 الحكم اب وبه الحديث ركعتي البحر خير من الدنيا وما فيها قال سيبك زور وبه شرح
 الرغيبية يعني اذا حصلت للعبد ويقتل ايرير خيم من تصدق بغيره وهذا
 غايية الترغيب ونسبانية التعظيم والحكم وما عثر الله اكبر انتمى والى يناسب القول
 بانفسار غنية ان تفعل به البيت وقوله في البحر انما يناسب القول بالسنية خلاص
 مقتضى صنيع الغنم واذا ابدلوا به البيت بغير كركم في البحر ام لا وابتدأ شيعي
 كل منهما وانتصفي في التثنية على الثاني وعلى الاول جعل يفرى بركم التابكة او اعادة
 ركعتي البحر فوالا للفتاخي بي واذا ابدلوا به البحر وبانفسا تنوع في التثنية على المتصور
 وقال ابن الغلاب في كركم التثنية ثم يركع وامانيتا بلا مندا سواء قلنا انها سنة

الخيل

اور غيبة في شروع الاول من لم يجل الصبح ولا العبر حتى كلفت الشمس ويا
 المشهور انه يفرغ الصبح على العبر وقال ابن وهب يقدم العبر وبعضهم
 ان كلفت الشمس بمالك يكره تقديم صبح رسول اخر
الثاني قال في التحقيق وان افيت الصبح وهو يصير قريبا وخارجا عن كنفه ان لم يجد
 بوانه رخصة انتفى ومقابل قوله تركها ما ذكره في الجلاب من انه يخرج ريكه عن ان
الثالث في الوقت الثاني يستحب الافتتاح بربيعها في العاقبة على المشهور وفيه تنفرا
 بسورة قلمية وفيه بغيره واما بالعلم الاربعة الاولى وفيه اهل الكتب زعموا الاربعة
 في الثانية وفيه التبع في قوله روي ابن وهب انه عليه الصلاة والسلام كان يقرأ فيها
 قبل يابها العبر وفيه هو السد وهو من حديث ابن عمر رضي الله عنه وفيه
 ابيه اورد من حديث ابن مسعود وفيه قال الشافعي ورجح يرجع للاسكان بصبوح
 يفرح من فراها بالعلم واللم لم يصح الم اصل له وهو بغيره من قريب منه بقا انتفى الرابع
 قال في التحقيق ولا يفتى في غير الاصل بل في الزوال انتفى وكثر ما يجعله فضاء هو احد
 الفوير وفيه كفتل يفرح له ثوابهما عن ثواب رخصتي العبر وكثر الفضل قبل الزوال
 لا بغيره هو المشهور وعن الشافعي يفتى بغير الكنف في الليل والنهار ثم اشار المصنف
 الى حكم الفصح الخامس وهو النوافل بفعله وسائر النوافل معتبة كتحية المسجد
 والصلوة وتراويح رمضان والاشبع والتقبل قبل الكنف وبغيره وقبل العم وبعد
 المغرب وكل ذلك بلا حرج في اجزاها بل في الطلوات حكم معتبة ولم يفرع على انها
 معتبة وتتم الاستنباط والاخنة افتقر في التثنية على القياس في سائر اجزائه لعدم
اما الاستنباط النوافل على الجملة فيجب فيه ملأه الصبح عنه صلى الله عليه وسلم
 انه قال يفرح من الله تعالى ما تقرب الى عبدي بشئ احب مما اتيه فقه عليه وما يتر الى عبدي
 يتقرب الى الله تعالى حتى احبه فانه الحبيبة كفت سعد بن الذي يسمع به ويكره الذي
 يكره ويكره التي يكره بها ورجله التي يكره بها وان سألني لا عقيبها وان استعاذ في
 لا عجز له ومضى كفت سمعته الى اخره انه تعالى يفرح العبر عن صفات نفسه ونعمته تعالى

ما يجب لرجع الاضراس والاسنان
 صلاة العبر بالعبادة في زل يابها العبر
 في الاول سورة الاضراس الثانية

أكثر الضحى ثمان ركعات

مواير صلاة الضحى وبضائها

ك
السلام على العضو

الى النزال فانه الجزو والشيخ زروق زاد في شرح الرغليسية وانعته اذا كانت الشمس
من المشرق وشلت على المغرب وقت العصر انتهي الكتاب ويشهد لوالد اهاديث
انتهي فانه في التوضيح فالدابر اشروا في الضحى ثمان ركعات وافله ركعات انتهى
وفد الفاضل عياض في فواعير صلاة الضحى ثمان ركعات وفراقت الرواية فيها
من اثنين الى تسعة عشر انتهي واما كما اربع وست وبع اعمل والله اعلم **تقدم**
صلاة الضحى رده عن كثير من الصحابة وخيفت عن كثير منهم عارضة رضي الله عنها
لانه صلى الله عليه وسلم كتابه الذي مضى عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه كان يطيبها
حتى تقول لا اتيه عمارية عمار حتى تقول لا يطيبها واخى قن اثبت مقدم على من بقي
ولم يلتزم النبي صلى الله عليه وسلم ليداعده امة لوما واوقاتا معلوما **وله ابراهيم**
بقه تقدم حوث على ابراهيم رضي الله عنه ما ورد ان رقيق من الضحى تقدم لان
عن النبي بحجة وعم من قبل كثير **والعصود المصرية** في واضح على صلاة الضحى
لم يجز به جنس الاحتيا وقور يداين وادم صلح اربع ركعات تراول النصارى اليه
واخره اي ش ما جرت به بقية وفيك الم اذ بقرة الاربع صلاة الصبح والعصر
الرفاء في شرح الرغليسية وسلم قال صلى الله عليه وسلم يصح على كل صلاة في
من احوك صفة بام بمع وود صفة ونهض عن من صفة وعنه اشياء
ثم قال ويجزى عن ذلك ركعتان يركعهما في الضحى ومحمي سالت ربه فمما
باع كانه ها بغير سعة الزوا في صلاة الضحى ورضي الله به الحكم الطمع
وصباء القلب به الهيام والنبلاء في الصفت وجني الريل والاضحى في قيام ابراهيم
واما تراويح رمضان في الحديث الصحيح مشرق رمضان ايامنا واحتسابا
عن لم ما تقدم من ثمة وبعدها في البيوت كلها للعلم منة من الربا وفضل الا ان
تمكثت المساجد او كان المطاعا باثنا بالبرية اركان لا يشك في بعدها في البيت
بعدها في المسجد حينئذ افضل التوضيح سنو وكان الناس او ايقومون اخرى
عشرة ركعة فيام النبي صلى الله عليه وسلم الا انهم كانوا يركعون سبع الركعات

الجامع بعد ان ذكر هذا الحق ولما ان يزيروا الكفر فيلحقوا ذلك العلم ويعلم المغرب وما
 روى الحسن كان يبلغ بما بعد المغرب مستأوباً بعد الكفر بالضعف ثانياً وحين الامر
 او مستأوباً وهو ما لا يشترط الا ان يشرع في الرسل ان الخطيبين مع التيقن اليقين الا
 مستغنى عنه وانه عليه السلام ربما انقص من اليك وراى في النظر من انفسهم انفسهم وراى في
 اليك وهذا من احسن ما يجمع بين ما ورد في قيامه عليه السلام باليل مع الاحاديث
 المختلفة واكثر ما روى سبعة عشر رخصة وافل ما روى سبع **كتاب**
 فقال الكتاب قال في العرقل بعد اداب كلب العلم ينبغي ان يشك في كونه على امر الله على
 بعد السنن والروايات وما كان منها تتبعها للغير قبله او بعينه بالكتاب بعد السجرات افضل
 من غيرها في بيت كما كان عليه الصلاة والسلام يفعل بعد امر صغير كان لا يفعله الا
 في بيته بعد الجمعة وبعد المغرب ثم وجه ذلك في **الثاني** في الكتاب في باب
 اوقات الصلاة هذه النوافل التي عد الله صنف وراى عليه السلام ما بين العشاءين وركعتين
 بعد الوضوء وركعتي الاستسقاء وركعتين عند الخروج للصبح وعند الفجر من عند دخول
 المنزل وعند الخروج منه وركعتين لمن قرب للقتل ولو كان عند كلوع الشمس او عند ربه على
 احد الغوليين وركعتين عند التوبة وركعتين عند الحاجة وركعتين عند الدعاء وركعتين عند الاذان
 والاقامة الاربعة المغرب وصلاة التسليم على اذان غير عباد فمما عرفت ان **قال الاجمرون**
 وبه حديث الشمايل عن ابي ايوب الانصاري انه عليه الصلاة والسلام كان يده من اربع ركعات
 عند النزول الى ارضه وكان في شجرهما ركعة الاربع ورد مستفاد سببها انظر انفسهم
 وزوال الشمس وعند زوالها انفتح ابواب السماء استغنى **كتاب** المصنف رضى
 الله عنه من الكلام على كيفية الصلاة اراد ان ينمى على كيفية تزيينها اذا وقع فيها خلل
 سهواً بزيادة او نقصان او بعدا بغيره لئلا يكون له **كتاب**
 ايضاً باب بيان حكم السجود **قال الكتاب** قال الباقى في اوائل الفتوى
 والسجود الدهول عن الله وتغنى من ذكر اوله يتقدم سرهما التيسير والابواب يتقدم ذكر
 انتدعي ثم السجود تارة يكون بنصف ركعة وتارة بزيادة بركعة وتارة يكون بغيرها او بشار

الرحم الاول بقوله ومن نفس سنة موحدة، او سبغاً يستلزم سجدة ثلثين سجدة في كل صلاة
واجب انه يصح سجدة ثلثين في كل صلاة لنفس سنة موحدة من سنن الصلاة او سبغاً في كل صلاة
وكل صلاة سواء كانت موحدة ام لا وهو الظاهر من جهة المعنى والحق خلافاً لظاهر قوله في المفد
طانت واما ما صوراه بالا حكم لثلاثين ونحوه لما ذكر سنن الصلاة في بعض بقية السنن ثلثين
سنة موحدة ان يجب سجود السجود لنفس سنة موحدة واعادة الصلاة على اختلاف لثلاثين سجدة
وهي السجدة التي هي مع ام الغزاة والجهر في موضع الجهر والاسرار في موضع الاسرار والتخفيف
صوى تخفيف الاجرام ومع السجدة السجدة الاولى والجلوس له والتشبه بالاضيق وسائرهما
لا حكم لثلاثين سجدة في كل صلاة بين السجدة او بين الاستسباب الاول في كل صلاة حاشي المكية تصح في غير
فناء وان الاعادة في الوقت مستحبة لهذا التذرع ونعلم في التوضيح في الكلام على سنن الصلاة فان
الحكاية وما ذكره من انه يصح للتخفيف والتخفيف في سجدة اذا ترك تخفيف سائر السجود في كل صلاة
واما التخفيف في السجدة والتخفيف في السجدة بل لا يصح لساوان بسجدة واحدة في كل صلاة كما سجدنا
والله اعلم انتهي ونسأله ان يوضح الى بقية السنن الثماني بقوله ثم ييا للجماع
ثانيان شينان كذا احيقان ، قاءان عدا السنن الثمانيان ،
ثالثان عاقان الاول الا برون بين حرون النفس في كل صلاة في كل صلاة
فيما او مقدره ايمنه وبين الزيادة كما قال الغزاة كما اذا اتى بغير موجب سجدة ثم سجد
بغيره فقط او بزيادة ولا برون بين حرون الزيادة في كل صلاة او مشغولاً في الصلاة ولا برون بين
كون الزيادة مع النفس في غير او مشغولاً في الصلاة او بغيرها في الصلاة في كل صلاة
الغزاة يصح بعد السلام في صورتها الزيادة ويصح قبلها ايها **الثاني** المسعود من
قولهم لما كانت اعادة التشهد للسجدة الفعلية وعليه اقتصح واختار قوله الاخوي عبد الملك
واما البعري فقال في الكرازي لا يختلف المذهب انه يتنفس بعد الصلاة ويعلم وانما الخلاف هل
يتنفس في التسليم والاجرام كما لا يخفى ان التشهد بعد الصلاة يصح في كل صلاة ما عدا ما عدا ما عدا
وقال في التتميم بالاجرام وتنفسه وسلام جهرا في كل صلاة ولا يصح الصلاة انه يجب تخفيف
الاجرام في كل صلاة التي يسجد بها للعبادة وانما الخلاف هل ينوي بتخفيف الصلاة الاجرام ام لا

[illegible]

من اعادة تعاقبها منعا على الصلاة والسلام ومنعها من اصابه والسلام الصالح
بحر من رايه في السلام في الاتباع وفوقه في الصلاة والسلام لا صلاتين في يوم ولا ينبغي لاحد
الاستغفار على النبي صلى الله عليه وسلم ولو كان بعد ذلك حتى ينسب عليه وقترا في الشرع
والنبي صلى الله عليه وسلم لا ينبغي عليه بعد اسجالات العقول وانما ينبغي في اليبر بالشرع الفعول ان تنسب
بالحكم من قبله القرار بل يحسن ولا كنهه فقال اذا امر صلي في الصلاة والسلام في يوم ولا يعلم
انفسه وايضا في ان المعرفة تقول بسبعين صلاة في يوم في سجود سجدوا في يوم ترغيم
للمسلمين وكل ما فيه ترغيم في رضى الرحمن ثم انظر الى حق من نفس سجود المصوم
بفعله ومن نفس السجود الفيلق استند رحمته في السلام وان كمال السجود اخرج من
المسجد فان السجود وصلاته بحجة الا ان كان الفيلق ترتب عن ثلاث سجدات في ركعة
وصلاته بالركعة باحالة واما السجود البعدي فيسجد ولو بعد عام واجم ان البعدي لا يكون
تقار كركعة ولا يترك ولو بعد ركعة وان الفيلق تارة فيسجد تارة فيسجد وذلك اذا تذكر
بالركعة وتارة لا يترك تارة فلا يفعل ذلك اذا تذكر بعد ان كمال السجود الفيلق ولو لم
يخرج من المسجد او بعد ان خرج من المسجد عن الشك ولو لم يفعل ما اذا كانت تارة في ركعة فتارة
تفعل الصلاة وذلك ان كل من تارة في ثلاث سجدات تارة لا تفعل وذلك اذا ترتب عن اقل
من ثلاث **فتبين** **الاول** انك القول ما اذا احصل ما منع
كما لو اصررت على ابر الخاجب فقال ابره من او تكلم او ابره في سنة او استند في الفيلة عما روا
انظر التوضيح **الثاني** من ذكر سجود السجدة في اي موضع ذكر الا ان ترتب من جمعة فلا يفعل
الا في جامع تصح فيه الجمعة وهذا يجرى في البعدي كما في في الفيلق على قول ابر الفيلق ان
القول صحيح بالعرف لا بالخروج من المسجد الا ان في المقتضى انما ذكر بعك الفيلق في الجامع دون
البعدي وفي اي وقت ذكره من ليلة او نهار ولو ترتب عن نافلة لا نوافل تارة في ركعة في صلاة
ذكره غير الخوض في بعض يعموم من ان العنق ترتب عن فعل لا يفعل في وقت **الثالث**
من تذكر سجود السجدة او فليلا ترتب عن اقل من ثلاث وطوبى صلاة ففعله بعد ان اغتمه اوان
ذكره في نهاره من ترتب عن ثلاث فلا يشتر الى حكمه في المقتضى بقوله وان ذكره في صلاة

من ذكر قبله ترتب ثلاث سبع
او بعضا من صلاة وهو صلاة

وبطلت بهذا العلم والواجب بعضه فرض ان الحال التي انما اوردهم بطلت وانما النفل وقطع
غيره ونهى الاشباع ان غفر رخصة والاربع بلا سلام ومن قبله بغير تمام وكيف قبل
ان احلها اوردهم **الرابع** فعل الخطاب عن ابن بشير وابيرناج والتدليل ان من وجب
عليه السجود القليل باعرض عنه واعاد الصلاة من اولها فلا تجزئ والسجود الذي تخلد
به ذمته لا يجزئ الا الاثني عشر انما في الالف فاعادها بطلت التكرار لانه امر بهما قبل
بكلان الاولين بالطول فلم تقع من حين امرهما جازية للاول انتفى بالمعنى وهو يقتضى اركانه
انما عرجه السجود القليل عن ثلاث سفر والاعلم ان في الالف وكذا في قوله والسجود الذي تخلد
اليه اخرى ان الصلاة ليست بحصول ولو احل في بيعا والى بطلت الاول ان كان السجود عن ثلاث
سفر وسقط السجود ان كان على اقل من ثلاث السجود على كل حال هو السجود على انتفى وكذا في ايضا
ان اذا اتى بالسجود الذي باعرض عنه او اعاد اثنى عشر صلاة ولو كان متبعا عن ثلاث سفر وهو معارض
لفعل النزول فان غفر قوله المختص يرتب قبله عن ثلاث سفر وكحال ان في قوله انتفى انتفى اليه
اذا كان الذي سفر او اما الترتب معهما بطل ولا يجزئ به الخلاف الذي في ترك السفر عموما فلا يبا
لقت لا تترك هذا السفر وما يترتب عليها وهو اشهر ولانهم نزلوه منزلة تترك البعض عموما
وهو لا يتغير بالطول بل انما تترك بعد كونه من اثنى عشر ان معنى كلام ابن بشير ومن معناه
من ترتب عليه سجود قبله غير مبطل باعرض عنه واعاد الصلاة لم تجزئ الصلاة عن ذلك السجود
لان تلك الصلاة ليست بحصول بل انما ياتي بها السجود بغيرها بالترتيب فساك ابراهيم
سجود السفر وان كان معاليه لم يبال كان التثنية بين او التثنية بين وان كان بالترتيب سجود
وان نسي حتى صلى سجود بالترتيب وان كان حاله في الصلاة عليه انتفى ونحوه لا يبرهنه بل يوجب عمل الصلاة
كمما في السفر والكراهة ان العمل بهذا في الركوع ويجعل ان سراده مع ان ذلك السجود لا ينفك
بالطوله ابراهيم عرفة وفي سفره القليل غير المبطل بالطول كسركي امر الا ان هذا خلاص السجود
واما القليل المبطل من سفر القليل عن ثلاث سفر فترك عمدا مبطل وان لم يبطل لانهم نزلوه
منزلة تترك البعض عموما او هو لا يتغير بالطول وبهذا انتفى ان ما قبله عليه النزول وان خلا
مع خلاف الكلام بتدليله والاعلم **الخامس** السجود التواضعية مثل السفر والبرقية

ثلاث

الذي خسر من ابل السن والجم والسمرة والقيام للثلاثين فيانه بالبر لا يرجع من التابلية
يرجع ما لم يقف الركعة وترك الركن مع القول بيمين الي يمينته من التابلية ولعوضه
هذا **الفصل** وسنعمل في كل سيرة بغيره سوى خمسة يمين وجنير وسورة
وعقد خرع جابها لثمة وقس على الركن فدي شعور وكما اتقنت
ولما افتر المصنف على ان الصلاة تنبطل بقوات توارك القبل القيتت عن ثلاث
سفر استخلف الكلام على بعض مبطلات الصلاة ويشي الر ما هو مبطل بشرط العمل والى
ما هو مبطل بخلافه فبال تنبطل الصلاة بتعدد نبح او اكل او شرب او كلام لغوي
اصلا صلا وجد **والفصل** بالذوق ففهمه ما شاء في التبعين ويزيد في شجرة عمرا او بغيرها
من الصلاة فيعدا سقوا وبذخر انك من ست صلوات بوابت يدعا ويتعذر في
بشر من المبطلات عشر اولها تحضر النبح سواء كخبر من صر او كالاته خارج
من محل الصلاة خلا بالقول ابن فداح ان النبح الذي يقرأ الصلاة ما نطق فيه بالعموم وما
وفيل ان النبح غير مبطل لحديث ابن عمر انه قال الله عليه وسلم في صلاة الخسوف نبح في واخر
بجوده بقاله اف اف اخبره ابره اورد وهذا كله في النبح بالبحر ابا لايف بلا يف لاننا
صروا فيه فانه من المنه وان اشتمل على الف وباء بليغ جرف وانما هو على صورته لان خارج
الحرور ليست في الازد وايشكل هذا لما تقدم من ان النبح مبطل ولو كان بغير حرور لانه في
خارج من محل الصلاة بخلافه اشبه ومبطل من ان السجود غير مبطل وفيه السجود فاله
الرسالة والنبح في الصلاة كالكل والعامل لزاله مبطل للهاته **مسألة** التنحية
لحاجة لا يفني رغبته في انك كالصالح واختار النبح عن البطلان والتنحية والخطا ان كانا
له ضرورة فلا يفني الا بطلت والتنحية غلبة مغتني وبغيرها عمرا او جهلا مبطل وسقوا
يجوز غير المامع ولزكر الاخرة جلا من والاني ان كان لوجه لا يفني الا بطل الكلام والبطل ان كان
غلبة لغت شعور لم يفني الا بطل الكلام وان شرب ما كان بغير حرور وينبغي ما لم يشتر حرا اختيار او الا
بكل والله اعلم وثانيها ان النبح لا يفسد العمل الا بالمشرب وسقوا السجود ولا يفني تعذر بلع
ما بين اسنانه وكذا الراتب حقة من الارض على ما صر به ابن ناجي وكذا بلع التينة كالحلقة

مبطلات الصلاة

يفضة

والشفقة اذا كانتا يبعده قبل الرضول في الصلاة لانه لا يفعل الا المانع فلا شيء وبغير
مكلفا ورايها تعذر الخلق لغير اصلاح الصلاة فقال في المختصر وان بشره او
وجب لا كنفاد اعني الا لا اصلاحا بغيره اي بغير كل شيء كما يتكلم بالصلاح
سواء اذا كان في امره او في غيره واما الاصلاح فلا يتكلم اذا لم يكن كما تقدم في
حديث في البيهقي وهذا من مسائل الاول في ذكر التتالي في صحة صلاة من
دعا النبي صلى الله عليه وسلم باجابه وهو في الصلاة كما هو الواجب فلو لم يكن
تسار وبعدها وحل المراء اجابته لم يمتنع اجتماعه به لان كل من سعى الى الله عنه
واما في حياته فلا يكفلان انك في النزول في الثانية قال الكتاب قال في النوادر عن
الواضحة ومن اتى ابيه ليحلمه وهو في ذابلية فيلحقه ويبلغ ويكلمه وروى نحوه النبي
صلى الله عليه وسلم وكذا ان نزلته امره فيلحقه رعايا التعظيم ويحلف ويبلغ انتهى
وكذا انه لا يجوز له الفتح وهو الكفاس لانه وان كانت اجابته ابيه وامه واجبة بل تمام
التواضعة اياها واجب ويمكن الجمع بينهما بالعبادة والتعظيم ورفع الصوت وتقييم
ما يعرف به الا ان لا يكثر ذلك التثنية فيتعارض حينئذ واجبا فيقع او كثرهما ولا شك
ان اجابته الوالدين او احد لوجوبه بالاجتماع والتخلاف في وجوب اتعاظ الناطقة اعم ثم
ذكر كلام الفريابي وعياض في حديث جريح فانه في هذا منسما الحرف سوار على
غلبة او اختياري او سوار الامام او في الامام ولا يغير اليك لان الامام مع جبروت الامام الا
مع تعذر الامام غلبته ونسبته فانه في ذلك وفيه ان كسفاة الحرف في كسفاة ائمة
ردوا ما وساد الضحك بالافقهة وفيه تفكر الشفيعي مع التفتيش على الا
نمنا عن الامام مع الصوت والافقهة الضحك سوار وفيه عمر الواسية نال كونه في
صلاة او غلبة او كان الامر اوى وفيه لا يتكلم به وسوار على البطلان او اما ما يتكلم
على امره اياها تعذر فعلا سوار او غلبة فيكلم عليه درهم واستفاد عند ابي
القاسم في العينية وقوله في المراءية مرجع ما سوار اعداد ابراهيم يعجز ما سوار ما او
مقتضى ابراهيم في قولان النزول في ذلك لعل اعداد تهم في الوقت الا ابراهيم انتهى واما

الامام فيفكح ان نفعدها وان نسي او غلبته تبادى مع الامام مراعاة لم يقول بالصحة ويقل
 ابوا فيه تمام الامام فيفكح والافكح ودخل مع الامام ومما اذا لم يشر صحة
 ابتداء عمه او الامام يتبادى في الغلبة والافكح والافكح بالافكح بالافكح بالافكح
 والافكح ومما اذا لم يشر تمامه اليه الى صحة الامام يشر او يشر والافكح بالافكح بالافكح
 ومما اذا لم يشر تمامه اليه الى صحة الامام يشر او يشر والافكح بالافكح بالافكح
 وتحرير العلاقة بينهم خلاف والراجح عدم البطلان وتساويهم في زيادة مثل الصلاة
 يساوي في كل الرباعية بزيادة اربع مسجدا والمقصود في الرباعية بناء على ان الرباعية هي
 الاصل وهو الصحيح وتبطل التثنية بزيادة اربع مسجدا والجمعة بناء على انها
 بزيادة اربع مسجدا وهو الصحيح المشهور بين العامة والتثنية في الرباعية على المشهور في قول التثنية
 وليس بها قول بانها تبطل بزيادة مثلها والافكح ودعى الفوائد في العشر والغير بين
 والافكح والافكح الكمال بطلان بزيادة اربع مسجدا والافكح بزيادة مثلها
 في العشر ولا يفسر عليه العشر خلافا لما في الكتاب من ان زيادة اربع مسجدا تبطل
 فيها واعلم ان ذكر الحاضرة في الحاضرة مبنية على ان زيادة اربع مسجدا تبطل
 في العشر في ذكر مغرب حاضرة في حاضرة في الترتيب بين الحاضر تير واجب شرع
 مع الترتيب في حاضرة في حاضرة في الترتيب بين الحاضر تير واجب شرع
 انما اذا كان ما من ما تبادى واعاد وجوب افساد ابي عمير السلام والتعاقد مشكك اذ فيه
 مراعات حوالا مع بالتمام على صلاة باسوة بحيث على الامام اعاد تعاوا واحوالا مع في ذاك
 وما اذا ذكر خمس صلوات باقل اربع فافق على الترتيب بين الحاضر تير واجب شرع
 في الترتيب بين الحاضر تير واجب شرع في الترتيب بين الحاضر تير واجب شرع
 شرع وهو المشهور في انما واجب شرع مع الذكر في الترتيب بين الحاضر تير واجب شرع
 الماحيون في كل من ماله وكتاب العرونة عن بعض علماء الشافعية في مساهمة الحاضرة ايضا
 وعليه يتبين في كل المصنف صاحب الترتيب اما على المشهور من ان الترتيب بين الحاضر واجب
 مع الترتيب في كل من ماله وكتاب العرونة عن بعض علماء الشافعية في مساهمة الحاضرة ايضا

من ذكر صلوات يمين في صلاة
 الترتيب بين الحاضر تير شرع

الترتيب بين الحاضر
 ويقيم العراية

191

اما لو ينكح الطامع تبعا على المشهور الا المغرب بفيل يفك معها وفيل يتبعها مغربا
 وفيل يتبعها صبحا والا الصبح بفيل يتبعها ايضا وفيل يتبعها صبحا وتكون علائق في المغرب
 انه يتبعها خطا فيك به الصبح ولا يكتم فيكون يتبعها بيان تترك بعد شبع من المغرب
 او بعد ثلاث من غير ما حمل البذر واخرى الامام بنينة البصر لانه انشرف على التمتع بفعل لم يترك
 وابينة بعد البصر من الحاضرة فينبو له اعادة الحاضرة في الوقت بان تذكر البذر بعد رقة شبعها
 وجوبه بالوزن وبمثل البذر في هذا الاسرار على كذا من التدبير وهو المعتمد خلافا للنص ابي
 برحون ان الامام لا يتبع وحل عليه ولو اخلع المختص بان تمارى من كلبه بالفتح
 او التمتع على صلاته في صلاته صحيحة الا انه يستحب له اعادة تمارى بعد فعل بجميع العورات
 واجبة لان الترتيب واجبه غير شر كذا على المشهور في المال في الترضيع اذا بيننا على ان الترتيب
 واجبه بعد فعل هو شر كذا على المشهور في الشر كحيت وروى ابن العاجش عن مالك الشر طيبة
 وتكفي ثمرة الخلاوة لو ذكر صلاة ولم يفكع وبما المشهور تصح لانه انما خاله واجبه ليس
 بشك وبما الشر كحيت انتم ان لم يلحقه وعلى المشهور جرى في المختص ولو اخلع بالفتح
 من العباد بفال دوران ذكر البيس في صلاة ولو جمعة ففكع بذنوا وما العاصم اذا ذكر
 بجميع العورات يجب عليه التمتع مع اما من رجع الحاضرة في الوقت الغنما يارب عورتا منه بما
 ذكر من العورات البيسية وعلى ما قلنا في وقت كل صلاة لتلا نبيه ومبعض
 العمل ان الفم غلبية في كل وهو من ذهب ابر الفاسم وهو المشهور قال في المختص وهو من ذهب
 فهو لم يتكلم صلاته ونيل بها اذا كان يعبر اكله او لم يترك منه شيئا عمرا بعد اكله
 بان كثر اكله ولو كان كرام او ذكرا ان كان في صلاته ردة بعد انقضاء كل اكله او لم يترك
 ابن رشويه خلافا وبه بعد صلاته وصلا له لا يتلعه سدها او غلبية فولا ابن الفاسم ولم يترك
 ابن يونس في التمسك الا انه يتعادى ويحسب من السلام وهو الرابع والعلم في جميع ما
 تقدم وقول ابر شمس الفاسم ما حاض كذا هو تغمة في المعونة ولا يعبر الا صلاة من غير
 في الفاسم من انه لا يخرن في صلاته الا اذا انما به احد ارضاء الفرة **تقريب**
 ليعتد من كل صلاة في صلاة في صلاته في وقت في وقت عن المختص من هذا المشغل

عن بضر وصال ابن بشيم فلان واما العثغل عن سنة بغيره الوقت وحيث على ترك السن
متغير او عن العضايل الاشياء عليه امر ابن عمر السلام ونظر السلام الاباسير به بوجه المنة
احم وصال البلاء عن بعض الاصحاب ما خف طبعه وان ضمير ورجه فكمح بان تمادي
اعماله الوقت وان شغلته واعلمه اعداد ابن النكر ابن غار وعة منه ترك رضى وكحال
ولاكن انعم ام الماينة بانعم ام جزوه ما ماعوم معلوم بليس التنبه عليه معايتا حروا
برو عة منه الماينة ام لحرث اور عا د ث تيتي نعيه وعمل منه اسجد المسعود
مع الامام بعد ياي عمر الاسفوا الرضا على اخر القولين وسجود كهمه نيليا عزاء
لم يترك مع رقة بلان ادر رقة معه في كل ان يسير معه عمر او عزاء ان لم يترك رقة
عمر او جعله للاسفوا او عة منه من ساجا به الاتمام ثم يخلص العمل وهو امر فويله
كما ياتى وامى ان كنه النفس او يفي على شك ثم يفسد العصف على مستطير من مساهل
السمو فاشار الى الاول **ومشك** **بترك رقة على البشير وسجل على السلام**
باجني ان مشك بترك رضى من ارطاه الامانة كمن لم يدر هل يسجد او سجدتين
فانه بينه على البشير وهو الاول بيزيد سجرة اخرى وكذا ان لم يدر ما طمى ان لا يسجد
اربعين على ثلاث ثم يسجد بعو السلام لا غنما لزيادة ما اتى به وفرق بين ان الزيادة في الشكر
كيعمل كالحقيقة وهذا اذا تقوى سلفه الرقة غير الاولى من ترك فراء نفعوا والخرس
بعد همار والاسجد فيك السلام لا غنما لزيادة والنفصان اى نفس السورة لا نقلاب
الرقات وعلى هذا يعمل ما به اظم الروايات من التمرج بالسجود قبل السلام خلافا لما
بين البانته فوله ان السجود قبل كبريت اباسير وعل غلبة الكبر لا شك فيلغى ما غلب
على كنهه انه فعله والسجود فوله ان ذكرهما التمس وجزم بعض شرح الغنم بالاولى بغير
ارجحية **في حقا** **الاول** قال الحكيم قول الغنم جمع لشك
هذا اذا شك فيك السلام واما ان شك بعد ان سلم على البشير فالسجود اى اختلف فيه
بقيل بينه على بينه الاول ولا يتر كبر والشك بعو السلام وقيل يؤثر انتفى وان لم تامة
الشك كلام الله بغير الشك المستثنى واما الشك المستثنى فانه بينه على ما شك فيه

ويبين على السجود بغير عو السلام
او كالبين بغيره بغيره على كنه
فعله ولا

وشك في كونه صحيحا ولا يخفى على من يعرف من السنن في الشك في الصدور
 بليلة عنه والاصلاح عليه وان يصح من غير السلام وهو الذي يشك في كونه
 يشك كثيرا ان يكون سدي زاده ونظم وايضا يصح من غير السلام فيقال ان الغاية
 في عمل الصلاة كمن تارة ان يكسر عليه في كل ركعة او في كل صلاة او في اليوم من تارة او مرة
 وان يكسر عليه الا في يوم او يومين او ثلاثة فليس بمستحب ان تنفع الكتاب سديا في غير
 عن المستحب يشك ان يركب الصلاة في ركعة الغاء المشك في زيادة تركه في سجودا
 او بطلانا وان ترجب شيئا للاستخدام واجاب اذا كان جامعيا ابتداء اول الزيادة في النقص
 بطلانه في كل وقت بل لو كان عالما بالان لا يصح من غير السلام بل في كل وقت وفي كل حال
 في تركه والاستخدام في كل وقت ولا ينفع زيادة توجب اليه السلام الصلاة ويصح من غير السلام
 قلت في هذا قبل السلام انه شك في النقص فيقال لم ينقص الا في النقص في كل ركعة
 وفي كل وقت مع تقدم ان الشك في الصلاة مستحب وغير مستحب وانما من السجود في الصلاة
 المستحب بين على الاكثر وغيره بين على الاقل **واعلم** ان السجود في الصلاة المستحب
 وغيره والسجود المستحب هو الذي يعجز المصالح عن او هو انه يتفقوا ويتفقوا في سفي
 وحظه ان يصح والسجود عليه وغير المستحب هو الذي لا يعجز المصالح عن حظه انه يصح
 ايضا ما عجز في سجد سجد من زيادة او نقص في ركعة الصلاة مختلفة بانه كان
 النقص من الركعة الاخرى بنية في ترك الصلاة وتارة بعرضه وان تتركه انما يترك
 من ركعة او مع ما يتوقف عليه والاحتياج الى استيفاء ركعة في الصلاة النقص وتارك ركعة يرجع في
 بما قرب ان يصح او سجد في كل ركعة يتقدم في ركعة الصلاة في الصلاة على تارك الركعة
 من الركوع وان تترك من غير السلام في كل ركعة في كل ركعة من غير السلام في كل ركعة
 يتكلم في كل ركعة في كل ركعة وان كان النقص من غير الركعة الا في ركعة انما ينقص ان لم يفرغ
 عما من ركعة في ركعة النقص بانه عجز في ركعة النقص فامنت المحفوظة من ركعة
 الثانية او في الركعة الثانية وفي كل ركعة النقص في الصلاة في كل ركعة في كل ركعة
 فالحال بالانقلاب وان غير مستحب في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة

وقد علم من هذا ان مقتضى ركنات الصلاة يتكفل صلاته يستعان به في اداء الاحمال وتارة يلية
 بركنة ويلقى ركنة النفس وذلك اذا لم يتدبر حتى يسلم او عفو الركنة التي تلي ركنة النفس
 وعفو الركوع فلهذا يرفع الرأس من الركوع ركوعاً قبل الانحناء وتارة يلية بما يفرضه ذلك اذا
 تذكر قبل ذلك والسما على الثالث من شك في ترك ركنة ركعة او ركعتين او ركعات
 ثم انما لم يثبت تداركها وهذا ان تخفرت في ركعة ويعتقد تدارك السورة والسور والجهر
 بوضع اليدين على الركبتين بانفعال ابر الفاسم واشتد ويعتقد تدارك الجلوس بغير اذنه الارض
 باليدين والركبتين تعالياً للمصنف اذا تدارك السورة او الجلوس بلا شيء عليه واذا تدارك
 السور او الجلوس فان كان في السورة فلهذا يسجد عليه قال في المنتقى حكماً على ما لا يسجد فيه واعلم
 في ركعة فيكون له على السور والجهر وان كان في الركعة او في ركعة السورة فانه يسجد كما
 يسجد في السورة على الركعة ثم اعلم ان هذا بقوله العاقبة على من ترك السورة وركعتها فانه حرماً
 حكمه بمقتضى قول الله تعالى من شك في ترك ركعتين او ركعة فليصل ما استطاع والركعة التي هي
 ان يسلم على شك واضطرب اذا وقع من ترك ركعتين ان صلاته كانت على ما كانت من ركعة واحدة
 القويين غير ان ترك ركعة في السورة في السجدة السابعة والاربعون وهو قول ابي
 حبيب نكح الله ما يتنكر في ركعة او ركعتين ثم تيسر مرة واحدة من ركعة فليركعها
 عليه وعلى ركعتين ثم يركع ركعة واحدة في صلاة من ركعتين في ركعة واحدة في ركعة واحدة
 ركعتين شك في ركعة او ركعتين في ركعة واحدة في ركعة واحدة في ركعة واحدة في ركعة واحدة
 النطاق وبيان امي النجاسة اخف من امي الصلاة وبيان الركعة اخف من ركعة واحدة في ركعة واحدة
 على شك او تيسر النقصان بلا شك الى البطلان ثم اشار للمصنف في الثانية بقوله **وايرجع**
من قدام من التفتيح اذا اطارق الارض بعد ركعتين وان لم يبارك رجع وان تكلل ارجع
بغير قيامه ويحرم ركع السلام فاجاب ان من ترك الجلوس في الركعة ومثله التفتيح تارة لا
 يتذكره الا بغير ان يبارك الارض بغير ركعتين والخمس انه لا يرجع له ان استغفر انما قال وهذا ان
 لم يستغفر على التفتيح وهذا يحرم الرجوع اريد به ان يستغفر اذا لم يرجع بسجود السلام واذا رجع
 قبل الاستغفال عمداً لم يفسد الركعة في كل اتقاناً وخزاً به الاستغفال سجداً او اداً به عمداً

بلا تبطل على المشهور ويسمى بعد السلام على المشهور ببناء على ان رجوعه معتد به فينتشر به
 وقال اشدب يسجل قبل السلام لان رجوعه غير مشروع بلا معتز به معه نفص وزيادة وتارة
 يتذكر قبل ذلك والحكم انه يرجع لياتي مع التثنية والجموع عليه تترجمه الكمال الترخيم
 لا يبطل عمده وما لا يبطل عمده لا يسجد به سجد فانه التوضيح وان تبادى ولم يرجع تبطل
 به السجود ويسمى قبل السلام ويسمى البلاء على ترك السنن متعمدا او المشهور الحاد والجاهل بالظاهر
 انه قال الكتاب والكتاب احكام الرجوع السنية على القول بانه ترك الجلوس لا يبطل الصلاة
 وعلى ما قبله الرجوع ابن حبيب ويثبت للامام من ان يسجد اما لم يستمر فاما بان استوى
 فاما بلا يبطلوا انتهي ولا يسجد ايضا ان جازوا الارض بغيره وركعتيه ولم يستقل على المشهور
 من انه لا يرجع والله اعلم **فصل** في حال الكتاب قال المشقة الى وقع البحث بين
 وبين بعض الفقهاء ضلوا بالاشكالية بين صلاته جلوس بغير الثالثة ونعم الجلوس ورجوع بالنية
 عمدا هل هي كمنطقة من رجوع للجلوس بعد القيام ام كما قيلت زعم وصورة جماعة من العزكريين
 لان العلة في الاصل التلبس بركن ومرجى السجود هو زيادة اللبث اذا قلنا بالصحة وهذا
 كله مرصود به المزمع انتهي **فصل** في المصنف رضي الله عنه من الكلام على الاحكام
 التي تتعلق بالصلاة من حيث هي وكانت الجماعة مطلوبة يسدوا لها احكام تقتضي بها منها
 ما يتعلو بالاسلام والعامر ومنها ما يقتضي به امرها ثبته عليها وابتدأ الجسم ايقاع الصلاة به
 الجماعة فقال **الجماعة سنة يبرح في الجماعة واجبة** فلا حيز فيها انما تارة تظهر سنة
 وتارة تكون واجبة وسبب انما تظهر في جماعة وهي على حال حال مطلوبة شرعا ويطبقوا
 جملة من صفات تنظيم الشفوع على قدر العبادة التي رتبه انما اول ما ينظم الله تعالى به من العبادات
 ان يثبت للجمعة امامه ومن على يمينه ويساره ومن وقع بهم عليه ومن كانت شفوعه به
 في ذلك اليوم النفاذ اكل كان خلاصه ايسر وبضله الله عليه ارمه وفقداد خيرا الاسترخ
 به جمع المفعول وان الجماعة لا تلتزم الا بالامام والابن والابن الذي ينظم الله تعالى اليهم بغير الرحمن
 ويتفعل دعاءهم بهم ويتفعل ببطلة السبيل للصينين وخصوصا الائمة منهم لانهم شيعوا ارم
ومنها انما شجيرة الاسلام وعزته وان فيها نكح دعوة النبو صلى الله عليه وسلم والظهار سنة

تعمد

احكام الجماعة

موايد الصلاة في الجماعة
وبعضها يفسد على غيرها

والجهم بها وأعلنها وتعالوا الناس واجتمعوا على إقامتها وفي ذلك رغبة الشبيكان
 وأهل الشكر وإرهاقهم ومنعها التثنية بالمال في مصاديقها عند الله تعالى فيما بالهامة
 وإظهار المحرمات وأعراضها عن ما يورعوا إليه الشبيكان والتعبد والصوم والربنا المصلح
 عليهم فينبغي بدم ملايكتهم ومنعها تعليم الجاهل وتعليم الفاضل وتنشيط الفتلاسل
 ومنعها التذميم بالنقمة فيتعلم الفن باليد غير والصبح باليد يضر والشرب باليد يضر
 ومنعها قيام نكاح اللامعة والمواصلة والتجسس في الربوب ومنعها عود بركة الطامل
 منهم على النوافل من تخلف الجاهل فيلحاحا خيرا منها بتفكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وتنشيط
 نفوسهم وتكمل صلاة الجميع لأن من جلس في آخر وقت قد قال بعضهم كنا نعمل على
 النضر في محراب واسع أسبوعا ومنعها ما كمل العهود المحمديّة الاستيناس بالناس
 فإن الواضحة في الصلاة أن كان من أهل البيضة داخل حفرة تلك الملوك سبحانه وبر
 بين من دخل على السلطان وجلس حوله والجنود مصكبة بين يديه وفد
 عثم كليم الهيبة رخصت السلطنة ومن يورع من جملة الناس الوافقين بلسانه
 يفتخر بالناس وتواصل رسول الله صلى الله عليه وسلم لعالي به وزجه جيم يله بالفرور
 يورع الله عز وجل كما يليو جلاله شيب استنوعت عن اسم الله تعالى صوتا يشبه صوت
 أبي بكر يقول له يا محمد فإني ركب بطل الحريّة فزالت تلك الرخسة الكبيدة من حيث
 البشر يورع في رجا مجرد أنتهي فخصوا **أع** أنه كلما كثرت الجماعة كان الأمر
 والعقل أكثر **روى أبو حبيب** الصلاة في الجامع حيث المني والخبرة أفضل من
 خمس ربيع صلاة في غير من المساجد **ابن عمر السلام** روى ابن عمر أنه عليه الصلاة
 والسلام قال صلاة الرجل مع واحد أو مع جماعة أو مع رجلين أو مع جماعة
 مع الواحد أو أكثر يبعث الله في الصلاة في الجنة لا نزاع أن الصلاة مع الجماعة
 والعلماء والخير من أهل الخير أفضل من غيرهم لشعور الرعاة من عمة الإجابة وكثرت الرحمة
 وقبول الشعبة وإنما الخلاف في زيادة الفضيلة التي أجعلها شرع الله الأعداد ولا نزاع
 أن تلك الفضيلة أكثر من أن حصلت بضابل آخر لا من لم يرد على جعلها سببا للأعداد

كلما كثرت الجماعة كان الأمر
 أروى والفضل أكثر
 الصلاة في الجامع الكبي الذي
 يطلي فيه الجمعة أفضل من خمس
 صلوات في غيره من المساجد
 لا نزاع أن الصلاة مع العلماء والعلماء
 والخير من أهل الخير أفضل من غيرهم

197

وابن حبيب يبيّن ذلك انتفى بمعنى قول المختص وانتفاض ان من صلى مع اقل الجماعة لا يغير مع
 اكثر بنظر اهل الحديث ان من صلى مع يثلاثين كفى صلى مع مائة مع الدواب والحيوان والجماد
 ان بطل الجماعة على حسب ما انتهى عن الجماعة لانه يجتمع بينه اكثر مما يجتمع به غيره فاشهر
 شرع الجبل والاجتماع اقل البطلان التقاربه ثم شرع المرفع المعلن لانه يجتمع فيه
 اقل الاقطار وبذلك كلف اعتناء بالمعنى وقسم الابواب الرحمة به وجهه رزق الله اتباع الغنة
 بعنه وبطلان الجماعة شتر ما علينا من النعم التي بينية والرفعية بغوته وحولته ويشتر المصنف
 ان الجماعة تخون سنة به غير الجماعة وبه حرم من لم يصل وصلى بغيره ولا يفرق به
 البصريين الحاضر والباطن قال الخطاب وهو ما ستره من ان عليه اكثر التبعين ويثبتهم
 يقول سنة مؤكدة ونقل العار عن بعض اصحابنا انها فرض كفاية وقال به التبعين منه وبه
 مؤكدة البطلان وخوله في العارضة وجمع ابن رثين الاقرار بقدر كفاية من حيث
 الجملة سنة به حل بغير فضيلة للرجل به خاصته انتفى **قال الالب** وهو اقرب الى
 التخيير واسد كلام انتفى **وقال ابن عربي** صلاة الخمس جماعة اكثر التبعين سنة
 مؤكدة ابن رثين فرض الجملة سنة به كل بغير مستتبه للرجل به خاصة بغيره وظاهره
 ان كل بقية ابن رثين خلاف كل بقية الاكثر وما كثر بقية الاكثر من المصنف وصاحب المختص والله
 اعلم **قال الخطاب** وقال احمد وابو ثور وروى عطاء الله بغيره على كل
 مكلف من الرجال الفادري عليه صلاة الجمعة وانما الاجز في البطلان صلاة الاربعة صلاة الناس
 وبعد ان الاجز قبل خروج الوقت فوهمه انتفى ويشتر انما تخون واجبة به الجماعة ويحجب
 على المكلف الحر الذي يلا عزرا المتروك للمعجم الا يتبعه ابو عمر تاركها ثلاثا من غير عذر
 باسوا جماعا خليل واخر الكفر راجع زوال عذر والافله التبعيل ويحجب المعذور ان صلى الظن
 مدرك الركعة لم يجز له ولا يجمع الضم الا في عذر واحد وقبيل ارباعا من ان يقف عليه
 الصلاة ولم يحل بطل الجماعة وتجب ايضا على من لا يجيد الصلاة اذا لم يتمكن تعلمها
 كتاب الصلوة تبيين **قال الخطاب** الجماعة به العيون سرور الشمس والاشمساء
 سنة اشهر وقال في باب الكسوف ان الجماعة به الكسوف مستحقة على المشهور وقيل انها

تارك الجماعة ثلاثا من
 غير عذر باسوا جماعا

ما انزرك به الصلاة في الجماعة
اي بطلانها وحكمها

شكك فيه انتحى على السنية بقول المصنف ببعض معنونه مبدعهم لقب بالايقني بل لا يقني
على من عني به كالمصنف وصاحب المصنف والتم اعلم واشهد بقوله **ويحصل بطلانها بركنة**
كاملتها التي ان بطل الجماعة الواردة في حديث صلاة الجماعة ابطال من صلاة احدكم وحده
بسمع وعشرين درجة انما يحصل باذراك ركعة كاملة او بسمع تينها تسع مراد ركعة
من الصلاة بعد اذراك الصلاة ان اذراك بطلانها وحكمها ايضا لا يفقد في يومه ولا يجيد به
جماعة ويلزمه السجود العظمى على امامه ويسلم على الامام وعلى من على يساره ومن لم يدر
ركعة لم يدر كجتمها او بطلانها القفد والافلا تزل ان مذكرك التفتقر له اجري كما في الخطاب
وهو ما مورب بانتقام صلاته اذ لم يكن معي البطل الجماعة لانه لا وجه لفصلها ولا خروج
عن فعل خلاها بالمفسر شراح الرسائل وتبعه الاجمور والفرق في ذلك وقد نص على الفلك في ذلك
صاحب الدعيان فله عن ابي سعيد بن ابي امامة كان معي البطل الجماعة بهو تخمين اربعين الصلاة
وقضى بعضهم الحديث على بطلية الوقت انهم حصل بطل الجماعة باذراك ركعة انما هو اذا
تزل بنية الصلاة اظلم اراوا ما اخفيا اربلا يحصل له بطل الجماعة فله الجميع عن المذهب
قال الاجمور مفتضى ابي الحسن في شرح الرسائل ان من التفسير هو المصنف وعليه ينبغي ان
لا يعين به جماعة من احلة في اكله واحضر بقوله كاملة مع لم يدر كاملة بعد الركوع من
الركعة الاخيرى ركن ركعة والامام رابع من الركوع ومن اذراك الركوع وزوج مثلاً عن السجود
وكان ذلك في الركعة الاخيرى فلم يحصل الا بعد سلام الامام ونزول حكمي ابن عمر فترى كونه في ذلك
الركعة في ذلك الجماعة فترى ينبغي عليه ما من اذراك ركوع الركعة الثانية في ذلك صلاة
الجمعة بل ينقصها ركعة **تثنية** **هنا الاول** قال ابن الحاجب وحده
اذراك الركعتان يعني يدويه من ركعتيه مكمننا القوض حكم ابن عمر في ركن الاجتماع
على فقرة العسيلة اقتضى قوله مكمننا حاله مفدة ولو اسفكر لكان اوله انه يوم اتمم الى
الكعائنية فيك ربع الامام يعني غير شك في المصنف وان شك في الادراك الغاية **الثاني**
فوله بركعة كاملة فهو احد النكاحين التي يكون العذر فيها بالسجود لا بالركوع والابا الركوع منه
ونزول كمنها بعضهم فوله **عذر الركوع** يسجد اعني بركعة اذ ركع من غير ركعة

انتقمى واعلم انما خلت في معنى التقويض فقال ابن مبرحون حفيضة التقويض
ان ينوى العزم بالتأنيته ويعوض الى الله تعالى في القول وفروغ لهالك وجه المسر في
المسرك ما يشيخ الى هذا انتقمى من قوله الباكفان لا بد مع التقويض من نية
البرخ انتقمى وقال الفراء ما معناها يقول ينوى الصلاة فيتم في كل يوم وان قيل
ونقص المعيد بجماعة والصبي لا يتقن طاء لمخر وان قيل انتقمى في بابك الخلاء
اذا ختم بكلام واحد فنهما او كونه لم يجل وحركه في النكاح والاعطال في راعى
الاولى فان قيل بمساده فماذا هو من اعادة معادى العزم في تأنيته وكذا على
التقويض بالمعنى الاول في عليه يحمل على المعنى الاول وان قيل من الامر الى اوبسا
د فماذا من ايات واحدا بالمعنى الثاني بلائحة الثانية ان تيسر عن الاول اوبسا
انك الاجر في حقيقته يستثنى من حكم الله من صا فدا به اجر المساجد
الضلائحة فينتهي ايضا الاطلاع المراتبة اذا طر حركه فانه بجماعة اذا طر حركه المقتاد
ونوى الدمامة واذا في افعال بلم ثواب الجماعة ولا يعين بجماعة وان تعاد بعزم جميع
وحركه ليلة المعنى وتقدم ان من اقيمت عليه الصلاة لم يكن حهل بجز الجماعة
انما يجب عليه الجماعة اذا كانت تلك الصلاة تغاد ارم يكن صلاها وحركه ثم تبس
المصنف على ما قيل لا يستقيم اعادة نعمابل وان يجوز فقال **وانتقاد المغرب**
ولا الغشاء التي اوثر بعزمها ويعبر من الترخيع ان اعادة نعمال منة لتقريب بالرفع
وختوله لا بد من عزم في اعادة المغرب وصرح ابراهيم بن بشار في اعادة المغرب
قال ابن الحاجب وقيل تعادى وانما لم تعذر المغرب لعلته مركبة من امرين احدهما
انها ان اجبرت طارت ثعبان وهي انما شئت لتوتر عدد ركعات اليوم والليلتين يلبس
من اعادة نعمال ونزاه ليلة واحدة انه يلزم من اعادة نعمال التقليل بثلاث وهو اصل
له في الشريعة وامام الغشاء بعزم الرثي بالاجتماع وتثريب في ليلة ان قلنا انه يعبر
الوتر بعزم الرثي وان قلنا لا يعبر فيه خالف حريث اجملا واخر طلائع من
البيل **وقال قبيصة** قال في الاحتكام وان اعادة ولم يعقد وضع والاشيق واه

ع
ك

الشيخ طه علي سميني المحمدي

اتهموا لمسلم اتفقوا اربعة ان قرب التوضيح ابن عبد السلام لم ارضوا التبعي مع الاله المذهب
ولا اذكره الا ان في العشاء بعد العشاء ثم وجزئ الترفاء بفهم العشاء ولو عفو عنه لانه
من قبل بل انه لا يتقبل بعد العشاء ولم يبق احد يشك ذلك في المغرب **تتبع جميع**
يماح ترك الجماعة والجماعة انما عوار اشار السلب الضمير بقوله وعز تر خدام الجماعة تسوة
محل الوداع **ثم اعلم** ان للجماعة خصال عظام في ترتيب المسالك اركان اربعة
وهي **مختصة بالامامة** و**امام يثق** بها و**ثقة** يبرعوا اليها و**جماعة** يجمعون لها
بما لا يمكن بسنن من بيت المال بل انه نفذ في الجماعة بناء من امور العلم ويطهر
على ذلك ان هذه الخصال العظمى لا تترك بل اربعة خاصة بتر خدام اما الامام والمؤذن
بل هو وجه من غير بل الامامة والاذان والا يعلم من اختياره في ذلك بيت المال
كتاب المعبر واما الجماعة بل ان مقتضى من الاجتماع اجمع واعلى اعضاء عدد يسير
بد الكليات والاذان لا يتحقق بائسرها وان كان اقل الجمع اذ لا يقع بعضها تسوية
في الكتاب وصرح به كثير من اهل الفقه بل انه اذا انتفى اهل بل وعلم تر خدام فلولوا
واحد بعضهم من ذلك انما يرضى كفاية وقال بعضهم انما يفتنون بفتنهم بالفتن
انتفى **ولما كانت** الجماعة متوفرة على الامام كانه اهل اركان الجماعة فمن كانت الامامة
خفية مشيئة **الدين** من شعائر المسلمين لغيره ايتهم شعبا وضم باختيار اربعين
تستشعرون **ولم** ان يترك ان تقبل حاله فيمضي **خير** لم بل انهم وبه ينقسم
وبين ربحهم وليس كل احد يصلح ان يكون **شيعيا** كما يريد المعتنق المصنف رضي الله عنه
بترك شرك الامام ومن فاعلان شركه حنة وشركه كمال با اشار الى شركه الصحة بقوله
وشركه الامام ان يكون خيرا ام خيرا فادرا على الانبياء جميع الاركان عاريا
باسر الصلاة **يتم** فبايسر **والحسن** والامام من ويزاد في الجماعة ان يكون حتى اقميما
واخيرا ان شركه سبعة منها شركه في صحة الامامة في الصلاة من حيث هو واثنان
يختصان بالامامة في الجماعة **فاول** السبعة ان يكون خيرا فادرا على الرسالة وانتم الرسالة
في بريضة وانما بلنة ارجا لا وانساء بقى الى خلف ام كما تخلصت طلائع رجلا كان او امرأة

اركان الجماعة اربعة

اعلى بل وان تم انما اعلى من
اقامة الجماعة وتر خدام يجب في العلم

شركه الامام سبعة

الجلال للفقهاء واختاره الفقهاء والرافعيون أشار به المصنف بقوله وفيه من يفتقر فتوى بمثلها
فقد كان الثاني ابي جعفر الفوري بصحة امامة شيخه مفوضا لخصم المسألة من ذلك
وصح وابتدئ شيخه الفوري بعرض الصحة بناء على انه راجع لافواه وتوسط بعضهم وابتدئ
بالخراسة والصحة بقول الفوري فقال ابو زرقة ونفت باجمعيها على امامة صاحب السلسله قال
الحكاه والمشتهور ان امامته مشروطة كما قال المصنف الثالث ذكر الاجتهاد والامام
امامته الفقيه بالفاخر وعكس امامته الجلال بمثل اختياره او يعجز به من خالفه ونكضها
في قوله اجز صلاة جلوس خلف كامله . وعكس هذا اوله في النظر معتنع .
الا اذا جلس المأموم مع غيره بسلام . تجزى يجوز واليهما اعتقاد .
وان يثنى منه ما عني فيسويان . بوضاؤه فلا يعيبه الا امره فيسويان .
رابعا ان يكون عاريا بلا مواراة الصلاة . اي عاريا بطلان الصلاة الا به من العفة قال
الفتاوى كحيثية الفصل والوضوء وانما ان تترك منه ساعة بكل غسله وصلاؤه واستيعا
به غسل الرجلين في الوضوء وايضا الماء الى الوجه وان لم يغسل يمينه في الصلاة
التي شيع فيبطل تجزؤه وفوق ذلك وان تشرك مع مئة امكان التسليم وهو من التمتع
البلوي بعبادته تعيين الواجبات من السنن والبطال على احد القولين قال الحكاه
قال الشيخ في شرح الرسالة اختلفوا في صحة صلاة من لم يميز بين القبلي والسنن بل جعله
على قولين وعلى ذلك يختلف في صحة الامتناع به انتهى وقال الشيخ زروق المشهور في
صلاته ذكره في اول باب صفة العمل انتهى وهو الذي يقول له صانع الرسالة في توجيه حديث
صلوا كما رايتهم اصل امر الصلاة الفرائد في بيان الكلام عليه اخامس دعاء ان يخبر غني
باسم الله الامام شيعي والعباسي ليسوا اهل الشريعة فلا تصح صلاة المفتري به في غير ابد
ومعنا انما ليسوا الجاهل كزني وشرب وليسوا الا غفاه كالفدي والجمي اما الاول
والقول باجماع المفتي به ابراهيم والى افضله عليه في الغمق تبطل التشيع ابن بريته لا كنه
فيما اهلكه بل اذا كان العباسي باختياره كنهه فقال المشهور اعادة من صلى خلف صاحب كنهه
ابرا انتفى وهذا القول احراز احوال ستة حكاهما ابن عمر في بقاء يكلمه الامام عدم

بعضه وفي إعادة ملزمه الباسم في الوقت او ابرائيم الفها ان تاول مراراً بعد ان كان واليه
 ارض خليفته في يومه والابيد او خدامه من ان يخرج بسفه عن الصلاة اجازات والا ابراهيم سادسها
 لا اعادة لفعل ابراهيم مع الفهم و ابن وعب مع مالك والا يفرى وابن حبيب والفهم
 والباص من قول ابن وعب لا يعين ما من عاصم ضم انتص في فطال الشيب في شرح الرسالة
 في في ان لا يختلف المذهب في بطلان صلاة في ايتي في علم من عادته التلاعب بالصلوة
 وشروطها في حق الفبا بعد فطال و يمين لم يعلم من عادته التلاعب بالصلوة اربعة افوال
 في المذهب من شعور هذا الاعادة في الوقت ثم ذكر القول الثاني والرابع والسادس ولم يذكر
 القول الثالث وهو قول الا بفرى وقال ابن زبير ان نكح عترة اسبلة في حق الباب
 ما روى الحسن من قول المساكين ان في امامته الباسم خلافا لاذ او فتحت قول يعين في الوقت
 امر ابراهيم بين الجمعته وعين طاروا الاعادة وهو الخطا من قبل بناء و يمين وهو خطا من
 المرونة عن بعضهم واختيار الفهم الباقين ان يكون بسفه متعلقا بالصلوة او لا يحتمل
 امر يكون خلافا واليه انظر بعض شيوخنا ومنهم من استعمل في الخطا انتص انظر الخطا
 وقال الفبا اعمل المذاهب ان لا يقدم الباسم للشيعة والامامة من صلح عليه
 لا اعادة عليه ان كان يتبع في امر الصلاة فسال وهو المرونة في الترتيب والفهم و ابراهيم
 والي في نيل بالناس في الامانة الباسم في حق المذاهب يغتاب الناس ويرى اخرون تبا من
 جباية المذاهب ومن يعكس لزوجه المرامح تدخل بقدر السماع فيجوز في مع نساء متبررات
 كغيره في غير سائر ونحو ذلك مما استسهل الناس بعله انتص انظر ابراهيم وقال ابراهيم
 في شرح المرونة خلاص كلامهم ان الذي يغتاب الناس في غير بلا يخطى عليه ابتداء و ارجى عليه
 في الخطا فسال وسبب شيننا الشيب في هذه الصلاة فخلية بالكلية وهل يعي في حجة
 امامته ويعني ان ما يقتضيه الحجة في الشيب في الناس و ان هو ان يفتي في حجة يؤيد الي غير البينة
 متعددة من واما الثاني في حق ابن الحاجب في اربعة افوال فسال اصغ و ابراهيم الحكم
 من صلح عليه يعين ابراهيم و لعل في سماع ابراهيم في الاعادة عليه ولا ابراهيم في المرونة يعين في
 الوقت وابن حبيب تعاد ابراهيم لم يكن واليه او صاحب في حكمه في الصلاة فخلية جابرة وان

الذي يغتاب الناس من يعكس
 لزوجه المذاهب في حق المذاهب
 مع نساء متبررات لا تجز امامته
 على رواية اصغ و ابراهيم الحكم

السمع طلع على سيره محل وءاله

اعاد في المرتبة بحسب الخلاف في ذلك جاز على الاختلاف في وسفيع او كغيره مع باقي النسخ
يعبر ابراهيم على العصب ويختلف فيه كالعاصم بالجوارح ابي الحاجب ولما ذكر الشافعي والظاهر
فيهم قولان التوجيه المختار عن حوران المتكلمين عن تخفيف مع قال في البيان بعد ان
ذكر الاربعين الاقوال وان الخلاف بين علي التميمي وحزب ابيس كان من اجل الالفاظ والبرع بحتملا
للوحيين اذ منها ما هو كبري من بلديهم ان يختلف في الالفاظ على من صا خلقه في ومثما
ما هو من خبيث فلا يبرل بمعتقد في التثمين بلديهم ان يختلف في الالفاظ في غير واجبة
على من صا خلقه في معوجه القول في قوله المسئلة وان كانت الرواية انما جاءت بمعلقة اقتضى
سادسها ان يكون غير لحن اية عارفا بالفرقة وان كان يلج في صلة المفتي به
بالكلية وكذا ان كان لحنه في الالفاظ او غير ما وسواء غيى لحنه المعنى في ضم
تلاذ انعمت وعبر بها او لا كسجد الالحور وهو امر ستة اقوال ذكر بها الحكاية وهو ان في
ذكره ابن يونس عن الفايص وانما قوله على قول المدونة قال ابن الفايص ان طام من جيس
الفرع ان خلق من لا يجتمع اعمام الامام والمأمون ابراهيم وعبد الحو واين يونس وقرئ به
المتن اعتمادا على ذلك وان كان ابراهيم ضعيف ورد له وحصل المدونة على الامم في العرو
للجميع من الفراء شيئا ولا يعرفه الشافعي ان الصلاة عليه بالكلية ان كان لحنه في ام الفراء
لما ان كان يمين بها وهو قول ابن الهيثم وابن ابي زبير واين شبلون ابي عبد السلام وبه كان
كثير من ادر كتابته ابي ناجي ابي بن شيبان الشيب وغيره امر وفيه ان ابن يونس به ان
تستمر حال الامام والمأمون ونقل ابن عرفة هذا التفسير في القول الاول قال الحكاية
ولم اقف عليه وانما ذكره ابن يونس في قول ابن الهيثم انتهى وعلى هذا القول اقتصرت طاب
المتن الثالث اختل في يمينه على يمينه الاول ولا يوافق حصر الشافعي في السلام وفيه
بوتر انتهى وان كل تمامه الشافعي في عدم العلم في غير الشافعي المستند واما الشافعي المستند
في ان يمينه على ما شدد فيه وشك في العروم واكنه يمينه في السلام قال في الرعالة ومما استند
الشافعي في السلام بلبله عنه والاصح عليه وان يمينه في السلام وهو الذي يمينه
ذلك منه يشك كثير ان يكون سمي اذ وفهم ما يبرق في يمينه في السلام بلفه قال

ان كان الحنفية يغيثون المعنى في صحة الصلاة فليعلموا الاصح وهو قول الغاضير ابي الفصاح وغير
 الرباط السرايع ان الصلاة خلفه مكرورة ابتداء بان وقع لم يجب الاعادة وهو قول ابن حبيب
 قال ابن رشد وهو الصحيح من الاقوال لان الغاربي لا يفتقد ما يقتضيه المصنف بل يعتقد
 بغيره انه يعتقدها من ابي حنيفة ومسيح الحنفية في ذلك ما روي ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم دخل المسجد فوجدوا من غيرهم في ركعتين فقال يا ايها الذين آمنوا لا يغفروا ومن
 بالعرب ومن يغفرون ولا يغفرون فقال صخر النزل الحسامي ان امامته معصومة ابتداء
 مع وجوده غير بان وقع تحت صلاته وطلابه وهو اختيار الشيخ السعادي امامته
 جائزة ابتداء وهو القول حكاه الشيخ والعازي قال الكتاب في الفروع السادسة
 ضعيف شاذ وبغية الاقوال مرجح في صحة ولا رجحان لثلاثة اقوال الاول والثاني والثالث
 ليحتمل بعض الرفوع وهو ارجح الثلاثة ويحكم من كلامه في اصل من التفسير في ترجمته وذلك
 عيب على صاحب المتن حيث لم يذكر هذا القول مع انه ارجح من ذكره واما قول ابن الحجاج
 والشاذ الصحة وهو غير خاسم ولا عليه اراد ان يقول في الشاذ الجواز انتفي وبغية بل المعنى
 في محل الخلاف اذا كان الامام عاجز عن التمسك فابطلته ولم يمكن الا بتمامه وبغية وكانت
 قراءة العام اصوب من قراءة امامه لا سيما في رواية العتيم للشيخ وطلابه في
 افتري بغيره كحالة اتيها في الكتاب والظاهر ان من يمكنه التمسك كما الجاهل اي يعلم
 من انتص الصلاة الاية بل لا يميز بين التمسك في كل صلاته وطلابه المفتق به والتمسك اعلم
 والتمسك في صحة صلاته وطلابه المفتق به انتفاؤه الذي لا يغير التعليم كما بعض الاعا
 جم وكثير من العيسر والدياء كالاخر بطلانه في صحة وكذا في صلاة المفتق به والآخر في
 الخلاف المفتق خلفه بالكتاب والتمسك امكنه الا بتمامه وبغية بغيره الانتفاؤه الانتفاؤه
 الذي يمكنه الا بتمام كما اشار اليه به التوضيح بقوله العاجي في الحال الغادر المستفصل
 ان اتسع الوقت للتعليم وجب عليه والارجح عليه الا بتمام كما في المراء العاجي غير العاجية
 اصر ونزف ان بطلان العاجي عن العاجية منبج امع امكان الا بتمام وبغية فوليته في كتابه
 المتردد البطلان واذا كان بمنزلة بطلان صلاته وطلابه المفتق به واما ان كان الامام

207

قلت

مثل الامام في الحسن وطلعتهما صحيحة من غير خلاف ايضا في بيانه الكتاب على هذا الفقيه
الرابع بخلافه جريان الخلاف في التمسك بدين الحنابلة عليه الاجمعي ومختصم الزيدية
ومدر كنانهم وقد تقدم الاكفاء على مثل ما بينه وقد كنت اوفت ابياتنا بمسئلة الاقتداء
بالاصح وببيان محل الخلاف راجع الاقوال بفلق
• ان يحجز الامام عن تعلم • لغير وقت اربعه عالم •
• وكان فاضلا لما يعلم • ثم تقدم بينه وبينه عالم •
• وعدم العار وبالصواب • بهذا الحل الخلف في الجواب •
• وارجح الاقوال انها تصح • بعد وقوعها وانما لا تصح •
ثم كنتم ان الصواب ان الخلاف المذكور غير مفيد بل تقدم خلافا للكتاب ومن تقدم
رفده بيلت الايات المتقدمة بقول
• هذا الذي في الكتاب • اخذ من التوضيح والصواب •
• ان لا يكون كل ذلك كما • ومن به فير الخلف اشت كاه •
فصل في المعنى عن تعيين كدح تعيين الضام من الكفاء الكتاب والقول
بالهشنة هنا اقوى لكلمة ابن رستم الاتقان عليه تمامه وسابغها ان يكون غير
ما هو في كل صلاة من اقوى بما هو حقيقته كمن اقترى بما هو يحسنه بزاوية
كمن اقترى به سبوره فاعلفظا على ارجح القولين ان في الكتاب لان الامام كما قال ابن
عروة ان يتبع ما ملأ فيه جني من صلواته غير تاربع غير واما الفتي كما ان الغنصان
بالجمعة بل وانفسا ان يكون في ابتداء كل صلاة العبد بالجمعة وصلاة من اقترى به
وجوب الجمعة على العبد بخصر صعا وتحرر امانة في العبد وان لم يكن راتبا لكتاب الكتاب
وبالجمعة للمصنف انه يجزى اتخاذ الاما راتبا الباعث من جملة الجمعة ومن فيه ثمانية حرة
كل الفير بجميع نكرة الانعام وما اقتضى عليه المصنف وهو المشهور من اقوال اربعة
وروي عن الشعب الجواز وروي عنه الخرافة وقيل يجوز ان يستعمل في التوضيح
وثانيهما ان يكون مقيما فلا تنح خلف مسابغ على المشهور وهو قول ابن القاسم

لهم

نصحه امامته الصواب اذ انوى الافات
الفاخرة للعلم على التراجع

امامة الخارج على الكثر من بره
كامامة المعصية

لانه لما تجب عليه طاعة التخليل ومقابل المشهور فلو ان الصحة لم تلتزم الا بشي
ويستحقون لانه لما حظي طاعة من اقبل قلوبا والتبرقة بغيره ان يستعمل بغير عقد فاعلم ان
مقيم فبصحة من لا يقتضيه الحكم وانما العاجزون ووجهه انهم انما هم اهل الجاهل والتمو
ضيم ولا يشترط في اتمام الجمعة ان يخرج من مكانه وانما الله مقيم اوله بغير من كان
بتصاميم امانة المسافر في الجمعة بحال منى به اقامة تفكع حكم السفر كما ذكره المصنف
من جنهم به الشيخ سليمان السليمي في شرحه للامامة وقال في كتاب وهو الكتاب من
الحلال انما هو انما ان شره كما ان يخرج الامام مقيما ثم يخرجون الخلفاء فيما اذا اصاب
مسافر ابيهم من كلامهم ان مرادهم الافات المضافة للعلم انتقم خلافا لما يقتضيه به
الشيخ فاص الدير الدفلي من انه يشترط ان يخرج من مكانه مستغفرا للمادة ذكره الحكم اذ لم
بمحلية شيتة على المعروفة عن ابي الحضر من انه لا يخرج في الجمعة من قبل عليه وان تعقد به
عن وهو خارج ابل على ثلاثة اميال فدون ومثله اجد ابراهيم وولاهما الما يقتضيه به
الشيخ راشر من ان كان على ثلاثة اميال فدون فينبغي ان يعلم واما الخارج منه
على اكثر من بره في حكم حكم المسافر على ما عليه ابن علاوي والشيخ يرمي به عن
وفال في كتاب قال في الجوزي من كان مسكنه داخل الثلاثة اميال واخوله الوقت
خارج الثلاثة اميال او كان من خارج الثلاثة اميال لم يجب السعي على الامام او يجب
على الثاني فان الكتاب من ظهر الشيخ يوسف بن عمر وقال ابراهيم في التكاليف ان كان يجتاز
لم يجب عليه السعي وان كان مقيما بله حكم ذاك الغرض انتمس فلتس انما على
ما قاله الجوزي وابن عمر من وجوب السعي على الثاني وان لم يكن مقيما على خلاف كلامهم
ولعل ذلك فيما اذا لم يكن بينه وبين بلدة الجمعة مسافة الفهم والامام تجب له طاعة وانما
هل تجز امانته كالمقيم على التراجع كما انهم اشاروا اليه ما يبعد منه شره الحكم اذ يقولون
وتحريم امانة صاحب المسلم والعزوم والبقية في القيمة بغيره انما يخرج حراما
تفريده صاحب المسلم المعبر عنه في كسب امانة حوث او خيف وطاحه الفروع السارية
ان يؤمنوا الاصلاء وغير المسلمين والفروع من سائر العقوبات كذا في الامام على التراجع

209

تتحدى على ما بالخرافة مراعاة للفعل بانفعال التقوى واحدا على هذا الشئ فصار مقتضى الكلام
 المنع لاني لم اكن بين الاصلاية اربابا وطلة الامام بن زببها صبيحة تحت طلة الامام
 على خرافة العلم ان كان الامام مع اهل الصلاح والخرافة لان عم بن الخطاب رضي الله عنه
 كان به سلم وكان امامهم وتكره ايضا امامة الجورى لم يكن به حضى او سبب فانه المقتضى
 وان افرأ اهل الصلح واكثر زعماء خارج الحرم عا لما يتبعها اولا ومعه من الفراء ان اكثر وانما
 كثر خرو الكعبه بانه ليس من اهل الحضرة بل من الامامة او لتي ك الجماعة والجماعة لا
 ليحمله بالسنة كما قيل في الامانة تحت امامته وخالف ابن مسلمة بقوله بعدم الخرافة
 ومعه قول الله لغيره ان الخرافة امامته مع امته بل مع اهل ف قال **وذكر عن الجماعة**
 بغيره قال الله عن ابراهيم بن محمد بن جبريل ان يفرق فرما وسمع له كاهن من اهل الشام
 اورد في الشقي والبطل منهم وان قلوا انتهي ونقل الكتاب والعوام على ابن رشيد
 ان من علم ان جماعة اراختي في الروايات الشقي والبطل منهم كاهن من امامته وجعل
 عليه ان يتاخر عن الامامة بهم لعلوا من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيمن
 لا يلوذ صلاتهم واذا اذع فيهم فيهم الذي يفرق فرما وسمع له كاهن من اهل الشام
 ب رضي الله عنه قال ان افرتب بتخرب عنف احب الي من ان افرق فرما وسمع له كاهن من
 واما اهل بن جبريل امامته من جماعة الامانة التي ليس بها عقاب له ان يتاخر عن الشقي بهم من غير
 الجواب وبالله التوفيق وانتهي بغيره الذي ذكره ابن رشيد في الزيادة في كلامه العتيق وان محل
 الخرافة اذا كان للكار الاول وكان من الاكراد من الامانة التي ليس بها عقاب ولا عمة بالخرافة لغير
 مرجع شرع كان تكسر لحظ دنيوي او نبضه كتاب المرحل وكذا اذا كانت الاجل
 الحكم عليه بالحبيل بغيره بوجوب كمال القدر التوكله احسن أم كما قال ابن زلي تميم
 يستحب استيذان الجماعة ان لم يعلم خرافتهم له وان علم انهم فيهم له بالبطل والتقدم
 لم يستأذنه لما به من التفرغ للتشياء عليه وفعلا به اهل محنته واما الكارثيون به يستأذ
 نعم ان حقي كرافتهم ان اهل كل موضع احويا امامته ونقل الكتاب عن ابن رشيد ثم قال
والاسل ليتضح امامته اذا كان لا يضره غير على الارض كما به نقل العوام ومسلم الا انكم

امامة البهري بالحق في مشرو
 لغزو الكعبه في جميع اهل السنة

بلا

يحيى رتبة وهو كخاتم المختص ايضاً لم يعرف ابن الحاجب والتوضيح مع من يكره ترتيبه وفي الكتاب
قال ابن حبيب ينفذ للرجل الذي لا ينفذ الا ان ينفذ اما ما رتبنا اقدم من شريح ابن الحاجب
لا ابن بر حور وقال ابن عربي ان لا ينفذ ينفذ وقال فيلث ابن حبيب عن الاخوين
واصف و ابن عمر الحكم كايضاً ان ينفذ ينفذ اما ما رتبنا ينفذ وقال ابن عربي قلت ان كان
تولية ابنة المساجر لذي نفوذ كايضاً ينفذ فيسبب وجوب الترجيح الشريعي لم ينفذ براتب في هذا الا
بعد الحشم عنه وكذا اذا جعل من ادركه علمه في ادم كلام ابن عربي والمعلم اعلم ان
بكلامه انه لا ينفذ ان ينفذ به باصري ان ينفذ رتبة اقدم من وعز رتبة اقدم قبله ان ينفذ به من
يحيى كشم عن حاله لان الغالب انه لا ينفذ رتبة الا من كان معه في الحال لا ينفذ الا ان كانت تولية
المساجر بالنفوذ كما قال بالابوتم به الادب والشفقة عنه الثاني الاغلب وهو غير المختص
وكخاتم ايضاً انه لا ينفذ اما من رتبة اقدم من وعز رتبة اقدم من حبيب وفي العرونة
لا اري ان ينفذ الاغلب والمختص قال ينفذ من اقدم الاغلب بلا اعادة عليه واما
المختص فيعمد وفي انكلي الكتاب وعليه بلا ما ينفذ لغيره ان ينفذ من اقدم من وعز رتبة
كلامه الشرافة ولو ترك الاختار لغيره وعز رتبة عليه ابن عمار من وفي التوضيح قال غير المبدأ
من ترك الاختار لغيره وعز رتبة اقدم من وعز رتبة اقدم من وعز رتبة اقدم من وعز رتبة اقدم من
عن كبر من رتبة الشرافة بجملة العرونة لا ينفذ بترتيب واجبه الثالث العبد وتقدم
ما ينفذ من التفضيل ان ينفذ رتبة الصلة الرابع النقص وهو منقطع بالانقياس والنفوذ واما
مفهومه عندنا فهو السجود وخرافة ترتيبه احر وية من خرافة ترتيب النقص لغيره من الناس
الخامس ابن الزنن ومثله مجعول الاب قاله سنن السداد من المتهم بالبراحة في الزنن وسم
ثبت عليه وهو من جعله ما ينفذ به الملبون وهو المعصاة عن اللغة العربية في البشاري ما كنا
نأثنت به رتبة اي نفذهم وزعم الشافعي ان الملبون عن البغضاء الضعيف العقل وان
على هذا الحد شأننا من المعتكف وهو الزايق العقل وبغير ارجاء من كذا يفعل به ثم ناب
وحسنت ترتيبه وبقيت الالسن تنكح به بما مضى وبغير ارجاء بالمتكسر في كلامه كالتساور وهو
كخاتم فيمن تكلمه لا ينفذ ذلك كخاتم وبقيت ذلك ولا ينفذ المبادي يفعل به لانه ارذل

من ترك الاختار لغيره وعز رتبة
شهادته واما امته

العلماء في هذا القول انهم عرب في الفرض انما اشرقت عليهم الشمس من المغرب لان الامامة
 درجة شريفة لا ينبغي ان تكون الداعي لا يكفر به من دعاواها وتسمى بالعلم الا سنة وروايات عن
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حق من يتقدم في معرفة الامامة فقال **ويجوز العلم والدين**
والعقيد وهو هذا ما عليم فان اشتد به نفسي عن الناس اماما فانه في العلم وهو الذي
 في العلم وهو الذي في باب الاذان من شرح العروة في كبره امامة النبي صلى الله عليه وآله وسلم في
 النبوة له رتبة او كبره امامة العلم افضل او علمه سواء ثلثا فوال ورجح بعضهم الاول في
 الكتاب عن ابراهيم بن الحارث الخواص لا تعلق له بشي من اهل البيت عا شي السمع والبصر فان
 العلم لا ينبغي ان يقتضيا اماما لانه في نفسه هو ايسر من قبله يسمع ويحور في الدنيا
 لا بساد الصلاة فيقول عن ابراهيم بن الحارث ان العلم الذي عرض له صمم به معرفة
 ما تصح به الامامة تصح امامته وايجوز ان يكون اماما لانه لا يفتقد الى افعال الامام الا ان
 يكون معه من ينقله عن ذلك هذا على فروع العزيم ولم انقلها انتهي **واما**
اللائق وهو كما قال ابن عمر السلام من لا يستكبر في افعالهم بعض الحرم من خارجها
 سواء كان لا ينكر بالحرف اصلا او ينكر به غير الى ولو من زيادة او تخرا في نفسه
 التفتت وهو الذي ينكر اول كلامه بقاء مكره والارث وهو الذي يجعل البلاء نداء او من
 يرغم حربه في حروب واللائق بالثلاثة فيقول الامام من العلم الى العلم او من العلم الى
 الغير او اللام او الياء او من حروب الى حروب او من ايتج ربع لسانه لتفكر فيم والكلام
 من ينظم كلامه كلام الجمع والافتقار من لا يكاد صوته ينقطع بالحروف والاخر وهو
 الذي يشترط صوت خيل شدة من الحلو وغير ذلك وكلامه ولو كانت لفتة في الباء
 فتحة وهو الصحيح وكلامه في الجواز من غير كراهية وهو الذي في الفتحة في الكتاب
 وفوقه في كلام ابن رستم ان امامته مكره ومنه **واما** العيني يسمي بعضهم من لم
 ذكر صميم وبعضهم في المعترض وهو الذي لا يفتقر وامانع من تعبير بهما عندنا والبري
 ينفذ وبين الخصم ان الفتحة ليست نقص خلفه في حروف الخلفي وامام صاحب
 الجواز يقال المراءى قال ابراهيم بن الحارث امامة العجز من جليله بالاخلاق الا ان يتبعها من جزام

التعريب باللائق

التعريب بالعين

التعريب بصاحب الجواز

٤
انه

ويعلم من جيم انه انهم يتبادرون به في الكلمة ينبغي ان يتأخر عن الامامة بل ابراهيم
ارم وتوقف الاجمعي في البصر على هو مثل الجزاء ام لا انه اضع منه ثم انما
المصنف ان بعض فرقة الجماعة المختصة بالامام بقال **واذا استقر الامام وسجد**
لصهروا لزم من خلقه ان يسجد معه واذ انترت على الامام سجدة سجدة سواء كان
فيليا ام غير يار يسجد بل انه يلزم ما مومنه الذي ليس يسجد ان يسجد معه وسجد الكلام
على المصنف وكذا يلزم المامون السجود اذ انترت الامام بلا ميعوم لقول المصنف
ويسجد له سجدة واحدة بل ان كان فيليا عن ثلاث سجدات صلاة المامون وبكلمت صلاة
الامام وهذه الاصل النكاح التي تبطل بسعد صلاة الامام دون المامون زاده
التوضيح نفلا عن الپيار لان كل ما يحمله الامام عن من خلقه لا يكون بصهروا عنه
بصهروا المامون انهم يعلمون وهذا اصل وبالسد التوفيق انتصرت بقية التتالي وهو خير
وتصحيح المامون موجود في كتب ابن رشر كل سجدة يحمله الامام عن المامون بصهروا عنه
بصهروا المامون وانهم يعلمون بقول المصنف لزم من خلقه ان يسجد اي سواء بعل موجب السجود
او وترت كل الامام كما اذا فر المامون السجدة دون الامام وكذا ان كان يسجد دون الامام
ثلاثا بل ان يسجد الامام وترت المامون السجدة بكلمت صلاة ان كان فيليا سواء ترنت عن ثلاث
صنف اوراق لست لجملة الامام ولا تبطل ان كان يسجد له المامون اعلم وهذا ميعوم قوله لزم من
خلقته ان يسجد **فقال الحكماء** في هذا بل الصلاة من الپيار معاملة
امام عليه سجدة سجدة بعد السلام يسجد به محله ويسجد المامون قبل سلامه ثم
سلموا بعد الصلوة فلهذا صلاة من من المامون واما الواجب الامام الفيليا
ويسجد به مع السلام وكان يستفاد الامام رحمه الله تعالى يقول ان المامون يسجدون فيك السلام
لا سيما ان كان معان تبطل بتكرار الصلاة بكثرته رضى من اركانها وكذا في كلام غير انفس
يتبعون به السلام وبه السجود لانه يجرى في الفيليا بالاشبه ما لو كان قبله ثم **قال**
المصنفون الفيليا لا يسجد معه المامون ولا يفتن في ذلك وبل ميعوم المصنفون
سلح اذا فرغ من الصلوة يسجد كما يسجد الامام ببلو وضع قبل سلام الامام بعد او

السجود ولو سجد في الفضل بنفوسه وترتبه على امامه زيادة بدل يتقلب البصر فيليبيا
 ويكتفي به وهو قول ابن الفلاس في العقبة واشتد به الجماعة او لا يكتفي بالبصر
 الذي لزمه مع الامام وهو قول غير الملك بوليك انه يسجد مع ائمة الامامة ولو لم يفتي الرا
 ببع قوله بل فرض قبل سلام الامام هذا ايضا فثبت عليه من التمتع والصواب ان لو
 قال بلو يسجد مع الامام عمدا ثم قال **واذا سجد مع الامام بالامام يجعله عنه والمجمل**
عنه العبر ايضا اخبرني عن هذا انه بان (الامام) سجد كان معه فقام لا اذا سجد
 عن ما يبر السجود من العذر حاله اقله ان لم يبال الامام بان الامام يجعله عنه ذلك
 السجود فلا يسجد عليه واقام ان سجد العاصي عن العبر ايضا بان الامام يجعله
 عنه قال في الرخصة وكل سجد سجد في الامام يجعله عنه الاربعة او
 سجدة او تكبيرة الامام او السلام او اعتقاد نبوة النبي روي الدارقطني ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال ليس علي من خلف الامام سجد بل سجد الامام بعليه وعلى
 من خلفه وهذا ما يسميه حريق الامام ضايع وقيل انه ضايع لعل الرعاء
 لغفر له عليه الصلاة والسلام لا يؤم رجل فوما يستحقه فيسجد بالرماء ونعم بان يعمل
 وفد خاتمة الحكم ايب لو نوى الامام ان يجعل سجد الموقوف لم يضره فانه العاقل
 ويعتبر قوله مع الامام ان سجدك بعد مفارقة الامام لا يجعله عنه الامام وهو عزازي
 على المشهور من ان حكمه كالغير يسجد لسجودك ويجب ان يفي ويؤمن على عايد رجميع
 بين سجد العبد لمعجود ورياء لك الحمد وينبغي ان يما يستحق به ان وجوه واختلف
 هل يعمل في سلام العبر او في سلام الامام وهو المختار **مسألة** قال الخطا
 ب فلان ابن عمر بن زول سلم يعني الامام وانهم في كل صلوة امامه ثم جمع قبله عمله
 عنه امامه ويعمل به وسجد ابن الفلاس عن مالك يسجد قبل انتصالي الزفير ان لانه
 نفى السلام مع الامام مرزا وهو سلام ثم قال **وان قام للفضاء لم يجب الا ان قام**
من التثنية يعني رضي الله عنه ان ينام المتعبد للفضاء تارة يجهر ويغمم تحميمه وذلك
 اذا ادرك مع الامام ركعة واحدة او ثلاثا لانه التكبير التي يفهم بها قد جلس بها

مكروه على الامام وهو بمنزلة من كذب ليفرض عقابته ثم دعي المنعكف القيام ولا يجزي
 تكذيبه اخرى وتارة يخبر بتكذيبه والكاذب ادرك مع الامام ركعتين للاراذل
 حكم من فاء الثالثة ولذا لا يجزي حتى يستوي قلبا ومضى ادرك اقل من ركعتين
 بمنزلة من ادرك ركعتين يفرض بالتكذيب على من عيب الصلوة لانه لم يجز طلبة قال
 في المنعكف وفاء بتكذيبه ان جلس به ثلثيته الامر في التكذيب **ثانيا**

الاول اشعر قوله وان فاء للفظه انه ما دام مع الامام يجب ان اقام من الجلوس
 من غير تفصيل متتابعة للامام كما يتفصله فتاوى له قال العوي وهو انما هي
 من المذهب **الثاني** ما ذكره المصنف في التفصيل وهو المشهور وقال ابن
 العاصم يكره مكلفا امره ان التكذيب انما هو للامام فقال الى الركعتين زروني
 قال شيخنا ابو عبد الله القوري وانا اقول به للمعوم ليملا يلتبس عليهم الامم يتفصل

شعر **الثالث** فيه المصنف على حكم تكذيب المعصوم بعد معارضة الامام ولم يبيح
 على منعه عن الركعتين معه بتكذيبه الاصرار وقال في المنعكف وكبر المعصوم لركوع
 وسجود بل لا تجزى للجلوس **الرابع** ومعنى قوله وان فاء للفظه وان فاء ليعمل

ما قبله قبل الوضوء مع الامام بل ان مشهورا في المذهب وهو تحريمه الاكثر وقال ايضا
 جل العتاقين واختار هذا المأثر انه يجوز فاضيا للافعال بانها في الدوام لا يفيض
 الافعال على نحو ما جازته فيكون ما ادرك منه مع الامام دافع صلاته فيفيض اولها
 والابعدا بين على ما ادرك مع الامام فيعلم اول صلاته وبيانها في ما وعي هذا
 بالعبري ان ما ادركه من اول صلاته حقة بلزالي يفيض على الجلوس اخره فيركع
 مع ام الفرياء خشيته ان تفصل الصلاة ولا يفيض كما لا بد من زيادة الصورة بل ينقص
 العمل تفصلا فيأتي بالصورة ليتلازم ما جازته من العمل فالله بهرام ومنقضا الخلا
 وحين اذا اتتم الصلاة فلا تارة تارة وانتم تسمعون وانتم تعلمون على شئ السكينة فيما
 ادركتم في صلواتكم ما جازتم بانتم او روي بلفظ او هو احوال الافعال عند نائم جمع بين
 الروايتين الفاعل بالعبري بين الافعال والادب والتميز ثمرة الخلاه يميز ادرك

بالحزب الرابع في رواية بلاتوا
 وهو احوال الافعال عند نائم
 وابر حقيقته في رواية بلاتوا

الايجرة من المغرب **خاتمة** من احكام الجماعة التي اغفلها الله
 رحمه الله فاعلموا مشقة وعناء كل صلاة بطلت على الامام بطلت على العاصم وانكنا
 بئر الفة استفتيت من علم من احدي عشرة مسألة ومسايل الاستفتاء الاربعية
عشر واعلم ان الصلاة في عشرة سنة بطلت على الامام وحده المار المشهور
 في بعض ما هو ثلثة بطلت على العاصم ايضا بل لا يبرح بهذا الاستفتاء على
 المشهور في اربع من هذا صحة للامام والعاصم قال شيخنا شيخنا الرازي رحمه
 الله سبيل حمل برأيه من عبارة في شرح التلويح في كنف الفتاوى في هذه الفقرة اعني
 من لم يجمع كمالا بطلت صلاة الامام بطلت صلاة العاصم وبما استفتي من هذا في مسايل
 الاستفتاء ايضا توافقنا وان صلاة الامام بطلت . بمقتضى يد كذا لو ان بطلت
 اللاري عشرة وواحد . نصحه بغيره ارجو . ذكر الجماعة في سفرها وزيد
 نعيماته الحوت بنو قورم . وكشف غيرة بحمد غيلا . ان عن ثلثة وكما ان بطلا
 وان على غير حق ارماله او كغيره بلعدوا وان قال مسافر لقي الصلاة فترنوي
 اقامة كثر الزعماء فلنصره . مفعلة غلبت ارادة ابيهم . اربطوا لكل اعتبار من
 ذكر البوارية البيهية افضاء . جليلها علم كفاية في كذا يستلزم الامام
 الذي السجود بالنمائم . اغنى ولا كثر مفعلة سماء . مسافر ارمدة البوارية اعلما
 مشهور على البطلان للامام . يصح الاستفتاء بطل الجلاء . ثم اذا اجتمع في اليمين
 امام او غير نجاة بالبرهان . عن ام فروع كذا ارجو . بقي في السبعين بها بل عرجا
 صلاته تصح ارتقا . واستعمل اليمين بغير الفتوى وان تفت على سواها باضحا
 وارجموا الثواب من الامام . وان اردت النقل على طهارة المسائل وارجع الى ما ذكره
 في الشرح العزيز في هذه بطلت في الامام بطلت في العاصم والامام بطلت في العاصم
 عنه ومنه فتابه **الزكاة واجبة** انما يبر الى
 الجماعة الثالثة من فروع الاسلام الخمسة وذكر ما عنب الصلاة بقا الايات والاها
 في لفظان تعالى وافيوا الاطاعة وادانوا الزكاة . حديث جبريل لما سله عليه السلام

النكاح من التي تبطل فيها
 صلاة الامام بطلت

النكاح من التي تبطل فيها
 على العاصم ايضا
 من على المشهور
 النكاح من التي تبطل فيها
 التي يستلزم فيها الامام
 ويقطعها من

وحسنه بغير الصلاة
 الحنفون العالية كمال الصلاة اعظم
 الحنفون البونية قال في

عن الاسلام قال ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة
وتصوم رمضان وتحتج البيت ان استطعت اليه سبيلاً هذا الدين الذي صمنا له ولما جاءنا به
الاسلام ان تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة العظمى وتصوم رمضان
وتحتج البيت هذا الدين الذي تاتي به افاض الزكاة على الصوم يستعمل الله والار الصوم افضل
من الزكاة واعظم اجلي في الحريق كل عمل ايسر وادع الله الا الصوم فانه لي وانما
أجزيه وعلى هذا ما فرقت الزكاة عليه في الاحاديث والادب اهتماماً ببيانها
ليعلم من شئ غالب الفهم من الاموال كما قال تعالى في لوائهم تعلقوا بخزائن
ربي الآية والمالك يقول الصلاة عادة والصوم جلادة وجبريهم في هذا يعني الربان
والربهم ونخبر هذا ان قد جبر الوصية على الرب في قوله تعالى ما بعد وصية يوصي بها
اخي من مع ان احاء الدين مفعول على تغيير الوطيا ويقتضي ان يرى ان الزكاة
افضل ولكنه فزع الصوم عليها لان الحاجة اليه اشد اكله لانه يحتاج به جميع المسلمين
الغني منهم والفقير بخلاف الزكاة وانظر معنى الزكاة لغة مرش عام وجه مناسبة
معناها الفقري لاعتناها الشرع في الخطاب بمرعيه ودليل وجوبها الكتاب والعتة
والاجماع من جبرها بغيرها كابر وقتن اقربيه وامتنع من اداها اخذت منه
فيها اراد بمرتبته وعن ابن حبيب يكفى واستشعر ولوجوبها في كل
سبعة في الجملة الاسلام من الحرية والنياب والعلك والحول في غير المعاد ورا
لعمق انت وعن الرب في العبر وبلغ الصالح في العاشية ان كان ثم نعمه
وامكنهم الوصول وقد تخلى الله على قدر النصاب في جميع ما يجب فيه الزكاة
وعلى من در الحول والعلك التام في زكاة العبر ولم ينه على ما عداها من شئ وكل الوجوب
والله اعلم وشيئة ان شاء الله شئ وكل اداها في الخاتمة قوله **في العبي والمائنة**
والحب والثمار انما يريد الى انواع الاموال التي يجب زكاتها شئ غلبا حتى انما يجب
في ثلاثة انواع في العبر ومع الزعب والبضة وفي المائنة وفي الابل والبقر والغنم
وفي الحبوب والثمار يعني بها يفتات وبرخي منها كما سيذكر في بابها في كلامه لا بد

شئ وكل وجوب الزكاة

انواع الاموال التي يجب
بيها الزكاة

كل حب وراية كل ما تنظمه الاشجار فيجب به ثم النخل من الزبيب والزيتون ودرر غيرها
من الثمار على المشهور وتجب به الفم والشعير والسلت والعسل والارز والزر والذرة والذخ
وبه الفكهانة السبعة واختلف به ثامن وهو الحرسنة ومن كفت لبفتها به ينشئ ومعا
• وهذا مسبعة هي الفكهانة • الحنظل والعسل مع الخلقان •
• ولوميا يبيع لثة وشر من • كرسنة يها خلافة عديم •
والمشهور ان الحرسنة لازكية يبعها وان درج به باب الربويات من المختص على انها
من الفكهانة وتجب به السمك وبنر العسل والفم على المشهور دون غيره من الحبوب
على المشهور بقوله والحب والثمار على ان يربى الحنظل اذا تجب الاربعة عشر نوعا
من غير ابن الحبيب والشعير ابرش وحب من معاذة العشر من الحنظل وعين عندها
صاحبه الجرام بالمشهورات وزاد زكاة التجارة والمعادن والحبك ولعل الشعير رضي الله
عنه ادرج زكاة المعادن به زكاة العير كاشتم احصاء كثير من الاحكام وادرج زكاة
التجارة ومن زكاة العروض به زكاة العير ايضا ثم التي انشاء ابلية الى زكاة العير وانما
زكاة البكم واليتيم خليفها وبس الشعير به زكاة الخبز وقال **يخرج من الحب والتمر**
والزبيب والخرقة يباع له زيت انما يبيع او يقول بغيره اما ما لا ينفق في الى صفة
التمر به زكاة الخبز ولا خبز وان الاخراج تارة يكون من غير ما وجبت به الزكاة
وذلك به الحبوب المتقدمة كالحنظل والذرة والارز والذرة والارز والذرة والارز والذرة
الثمار المتقدمة الا الزيتون اذا كان له زيت وما لا ينفق من التمر والحب وتارة يكون
من زيت ما وجبت به وذلك به ذوات الزبوت اذا كان له زيت وتارة يكون من تمر
ما وجبت به وذلك ما لا ينفق من التمر والحب وما لا ينفق له من جنس ما لا ينفق
والعسل اذا اكل اخضر وفر اشار به المختص الى معدين الفصم الاخضر بين بقوله كزيت
ما له زيت وثمر غير في الزيت وما لا ينفق وبعول اخضر **تنبيهات** **الاول**
تتعلق بقوله الا فسلح الثلاثة قال به المختص واخر من الحب كيف كان كالتمر نوعا
او نوعين والابن ارسك معافال الحنظل قال المختص ان كان الفم مختلفا جيدا

جواررد يا اخو من كل شئ يفرز و لم يوحز الرصم ثم قال في النعم ايقا وكذا الذ اصناف
 الزيت ثم نقل عن المفردات ما يشهر لغيره كالتم نوعا اخر من غير الالبس او سكرهما
 ثم قال بغير ابرل على انه اذا كان في الحايك من التمر نوع او نوعا اخر من غير حصة
 بقول ابن غاز لم افع فيه على نص عتيقنا من قنامله انتهي ويجوز اخراج الاعمال او
 المسار على الاذن عن الاعلى نقله الخطاب فقال الزرقاني وعزاه الى الصنف الواحد
 كفه عن عرض ما يبيع ما به المفردات **الثاني** ما تقدم من تغير الاخراج من
 الزيت اذا كان لما وجبت فيه الزكاة زيت هو المشهور وسواء عصا او اكله قبل
 علمه ويشترى فزر ما يخرج منه ويخرج بحسبه وكذا الذي يخرج من زيت اذا باعه وكذا في
 العرونة سواء باعه لم يبيع او لم يبيع او نصه على ان نقل الكتاب ومرباع
 زيتون له زيت او كجبا يتشتمل وعنها يثبت بليات بمثل ما التزمه زيتا او زيتا
 من عثم او نصف عثم انتهي **قال** ابن راسل وحل الفاضل ابو محمد قولاً بانه يخرج
 من ثمنه انظر التوضيح والى هذا القول اشار في الرسالة بقوله بان باع ذلك اجماله ان
 يخرج من ثمنه ان شاء الله **الثالث** ما تقدم من تغير الاخراج من ثمنه ما لا
 يحق من التمر والعنب والارزيت له من جنس ما له زيت هو كلهم العرونة بل لا يخرج عنها
 ثم يباينهم ولا يخرج ولا يبييت راغب ولا يثبت انظر نصه في الكتاب وب
 العوا من انصه **قال** ابن راسل في العنب الذي لا يثبت ان عمله به رتباً ان شاء الله
 عثم الرب او عثم نبيته العنب **قال** ولما عثم عنبه لا جزاله او هو او البقول اذا اكل
 اخضر فيجوز الاخراج من ثمنه ومن حبه يباينهم خلا بالكلام للام انتهي من تغير الاخراج
 من الثمن ومثل البقول الاخضر الحمر الاخضر والبريك **قال** ابن راسل **قال** ما لا
 ويشترى ما ياكله من بريك وزرع البقول والحمر اخضر **قال** بلغ ما غرسه على البصر
 خضرة او سوزك واخرج عنه حبا يباينهم من ذلك انصه **قال** في كتاب ابن المراز
 وان شاء الله من ثمنه انظر في العنب وتغير الثمن القابلان للتبشير بل في
 بالبول الاخضر وان شاء الله اخرج الثمن وان شاء الله اخرج زبياً وترادوا يخرج من ثمنه ما



عن الادب في الادب

الزيتون الذي له زيت
 اذا بيع لم يبيع او لم يبيع
 وعنه بانه يفرز
 ما يخرج منه زيتا زكاة

قال ابن عباس في حواشيها العتق اشعر قوله وثمن بول اخضر ان يفي بما يستفيع بها اخضر
كعنب العتق لا يخرج من ثمنه ولا منه قبل يبيعه كالبول الاخضر بل الراعي في عتق زبيبا
والنفول تنال العتق وكذا ثمن النخل لا يخرج عتقا الا بغيره فدر عتق به الا بغيره
ورحب فعلى ابن عباس انتفى وقد تقدم من ثمن العتق انما يشترط ان يكون العتق ما يبيد
ان العتق ان يبيع لمن لا يجيئة بانه يجوز ان يخرج من ثمنه وانما خرج من ثمنه انما
لا يشترط للتبييض ومن اعاد بقاء ما يتعد ثمنه بغيره ولا يبيد في حقه ومنع من يبيع منه على
بيرة بغير ما يبيع ومنع من النقصان وهذا متفق لا يخرج الفينة او الثمن كما قاله مالك في
البول الاخضر وزيتون من العتق الذي لا يتزكك ومن النقص روي محمد ان باع عتقا كل يوم
وجعل في حقه بغير ثمنه ان يبيد في مال الثمن لم يبيد في حقه ولا ان يبيد في ثمنه
انتفى **قوله** في التزكك عن يمين واصل ان المشهور اجزاء اخراج الفينة مع
الطراثة فانه معني ضا بغيره ابن الحارث حيث شذر ان اخراج الفينة يفي بحسن وتبخر في العتق
وسا رفع في الاجمعي ومن تبخر نفلا عن التزكك من ان الطراثة انما هي اخراج الفينة
عن الخبز والماشية لخالف لما في التزكك من نص التزكك **قوله** في حقه واصل ان المشهور
ان اخراج الفينة مكره كما انه غير مجزئ كما عرفت قوله **قوله** اذا بلغ حصة صاحب
الزكاة وهو خمسة اوسق اشكر المان من شركة الزكاة في الزيت بلوغ حصة صاحبها وان
فقد النصاب في حقه في خمسة اوسق بالاضيق في قوله حصة يعود على الزيت بمقتضى المشتك
في الزيت بلوغ حصة صاحبها ولا يقتضي في الزيت بلوغ حصة صاحبها بخلاف قوله في المشتك المعبر
في الزيت من زيتهم والحب يعني الذي حاداه المصنف بقوله العتق لا يشترط رجوعه للاربعة
العتق مائة رطل الحب والتمر والزبيب بنوا عليه بما ذكره في التزكك ولا تجعل النصاب في الشرع
هو القدر الذي اذا بلغه النصاب المال وجبت فيه الزكاة وهو ما خرد من النصب بينه النوا
والصادق ان النصب لان الساعى يتقرب به جمعها او من النصب بضعها لان بلوغ القدر
علامة الوجوب او النصب لان المعالج فيه نصيبه حبيب في حقه وهو يعود على النصاب
او تسوية وسوية العوام في الاصح وهو لغة بمعنى الجمع والضم قال تعالى والبل وما راس

في
الكتاب

فان به الجلالين ايجع ما دخل فيه من الرواب والمترادف منها مفرار معلوم وهو
 سقون صاعا والصاع اربعة امراة بمكر عليه السلام المترادف كتيبي المبروضين ولا
 مبسوكين وفي العهد الثاني بعد ان تفتح تسع وعشرين ومائة والف طعنا بالنص
 بيمر هذا اليوم وسفان ونصف وسى والله اعلم
تتبعها **الاول**
 لا تحب التزكاة كالحب حتى يبلغ خمسة ارمسى بعد تنقيته من قبحه وصورانه النذ
 لا تحب من به كفتش البقول الاعلى واما فشره الذي لم يزل يله فانه يجب فالى العظم
 وحسب فشر الارز من العلس وكذا لا تحب التزكاة كالحب من التمر حتى يبلغ كل واحد
 فشره بعد الجود والحال التي ينبغي عليها خمسة ارمسى وبعده رجلا مالا يحف كما
 يلة للعصف وفداش الى ذلك كلبه العظمى بقوله فشره معز الجباب وان لم يحف
 وكذا التزكوة على ما به السليمانية وهو الذي يبيع من كلبه العظمى المتفرق وقال ابن
 عمر في رواية كثر المعنى من التزكوة كلبه يوم جده اياه اربعة تناهه جبابه فولا الاول
 نصر العظم عن المزهد والتكالي لابي يوسف عن السليمانية ابو القاسم نصر ابن عربة
 وراى يوسف على ان التزكوة بالزبيب بالوزن قال ابن عربة انصاب من عنب بلة ناضجة
 وثلاثون فنكارة تزيين لانه ايا بعة اثنا عشر وفي خمسة ارمسى ارمسى عظام
 فلتك ونحوه حبه كفتش بعنب لكمة عن شيخنا عبد الله بن قنبر عن الشيخ اية
 القاسم القانز غري ان نصابه مئة وثلاثون فنكارة ايا بعة الف الف لا يحسب
 به كمال النصاب كثره من صف واحد قال به العظمى وتضم الفلكة اى وان كانت
 به باب الربى ايضا فانه قال كفتش وشيخى وتسلط اى يضم بعضها البعض لانه اجنس
 واحد ههنا الربى وكذا انضم اصناف التمر لانه اجنس واحد ايضا الباقى وكذا
 اصناف الزبيب بهى ربح الفلكة مثلا خمسة ارمسى فليترك ويخرج من كل صف
 بفدره واما العلس والذخى والرز والارز وذرات التزكوة وبنز الجبل والفر كم
 والتزكوة بهى اجناس ههنا بهى باب الربى فليترك اية واحد منها اذا اقل من
 نصاب **قصة** لار نصر بهى العجب بكل ما زاد على خمسة ارمسى ورجا

نص عدم واصع النصاب سقون
 صاعا
 وكل صاع فيه اربعة امراة
 عليه السلام
 والعمر الواحد من ذلك في
 القتر سكتين كالمبرضين والمبرضين

السزكاة بجميع الجود من
 لا تحب التزكاة كالحب حتى يبلغ خمسة ارمسى
 من تنقيته من قبحه وصورانه النذ

عنب لكمة بعنب نصابه
 مئة وثلاثون فنكارة

فيه التركيبه ولذا قال في المختصر وفي خمسة اوسى فاختار قوله في قوله من جميع
 ما ذكره نصف العشر ان ينفق في الزمان كان بعد او سفيق بالاسلاف
 وبالعين هذا الشارة لبيان الفرق المخرج من الحب من الثمن والنزيب والنزيب واصل من
 التبر في الحب وبيان لبعثه بما في قوله ما ذكره وافعله على هذه الانواع الاربعه وقوله
 ان ينفق ثلثه هذا شركه في قوله نصف العشر والانه كماله واليب وهي النواحي واللا
 يث والد لا وهي الماد في الحرب بالنسخ واصله للنفق على الابل النواحي وقوله وان كان
 بعلا البعل قال ابن حبيب ما يثبت به من غني ينفق سماء ولا غني بها البور حو
 الماد في الحرب بارقش ربيع العين والثناء العقلة قاله في المشاري وكان العصف
 اكلوا البعل على ما يثبت ما ينفق بماء السماء واما ما ينفق بالاسلاف فينفق الماد بها
 ليعم انه ما يثبت بالعين ولعل الحرب في الصبيح عن ابن عمي عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال فيما سفت السماء والعيون ام كان عني بيا العشر ويصا
 ينفق بالنسخ نصف العشر **فصل في بيان الاول** المشهور ان الواجب العشر
 ان اشترى في السهم ام ابقه عليه ليعم الحرب العتق **البيان** قال في المختصر وان سفت
 بعلا بعلي حكيه بعلا بعلي يغلب الاكثر خلافه واقترح الباي على احوال العزير وبعضه
 ان كان في ينفق بالنسخ ومنه بيا السماء فان تشارى الام ينفقها كان عليه ثلثه ارباع
 العشر وان كان احوال الام يبي اكثر كان حرم الاقل ينفقها تبع الا لا يتفقد له ينفق والتفقد
 له يتعد رابعه وشطره في الجواب من القول الثلث **وقد** حكي صاحب الدرر شارة ان الزكاة مطلقا
 على نورها ان تنفس على من ينفقها كما مر به ابن عرفة قوله **واما ما لا يجب من الثمن**
والثمن في القول اذا اكل اعظم بقدر حياجه ويشترى منه واما ما لا
 يقتصر منه زينة **فيخرج من ثمنه** مفرام مكره على مفر من التفتي هذا حكم ما يجب
 وما يقتصر منه زينة واما ما لا يجب في مفر من ثمنه الى ما يخرج من زكاته وهي العشر ارسفي ينفق
 النة او نصفه ان ينفق بها من ثمنه اذا اكل في حبه يتفقد حيا به خمسة اوسى وقوله
 اللام عليه مستوفى في حياجه به شرح قوله فيخرج من الحب من الثمن والنزيب الى اخره

وهو التفسير الثالث منه وإنما فرقت الكلام عليه فهاذا ليحكم الكلام على صحة التفسير
في نزكاة الخبز في محل واحد وكذا في قول الله فيما تقدم إذا بلغ حبه نصاب النكاح
وقوله فهاذا ما لا يقتضي منه زينة أن الزينون لا يفرحوا به وهو أصل القولين فيه كان
لرزية أم لا وقد تقدم نص ابن عمر في حقه وإن كانا من التفسيرين فإنه لا بد من تقدير الجواب في
كل رجب زينون أو غير **خاتمة** في اختلاف التفسيرين في الرصد الفجب
به النزكاة في الثمار والحبوب قال في التوضيح وحاصل كلامه يعني ابن الحاجب أن في
الحبوب فوليته وفي الثمار ثلاثة الأول قول مالك إذا زرعت الخنثى وكلاب الكس
والمعومة الزينون أو قارب وأبوك الترمذ واستغنى عن الماء وجبت فيه النزكاة **والقول الثالث**
أنه لا تجب في الزرع إلا بالكسادة ولا تجب في الثمر إلا بالجداد ونسبه الفسخ وأبو عمار وابن
عبد السلام وابن مسleme **والقول الثالث** خاص بالثمرة وإنه لا تجب إلا بالخرص وهو
المعينة وراء الخارص كالسماح وترى تفسيرا في الأشياء في الترمذ في الحبيب أو كاتر
الخرص في الجواد وإنه لا يبرأ أو كاتر الخارص أو قال ابن عمر في ما تجب به الفسخ
وإنه يشتر المشقة والكيف المبيع للمبيع المعينة الترمذ ابن مسleme الجواد المصداق
قال الكتاب فولم تجب النزكاة في الحب بالادبر الكيف المبيع فولم تجب بالحب
المبيع للمبيع لأن الكيف المبيع للمبيع التفسير في دفع هذا الاختلاف في كلام ابن رشر
ثم قال الكتاب بغير نقل كلام ابن رشر وغيره في هذا فقال الترمذ بالادبر لأن
يبيح الحب ويستغنى عن الماء ثم قال ويحسب أن يقال يجب الادبر لأن المبيع إذا رفع
بغير الادبر لا يبيح على الرابع بتاملكه أم والمفسر من قوله الاقوال كما تقدم
في نقل ابن عمر في الفسخ وابن رشر رافض على في الفسخ فيمن الذي بعض ما تكلف
فيه ثمرة هذا الخلاف يقال والرجوب بالادبر الحب وكيف الثمر يلائم على عارثه لئلا
يصح له نصاب والنزكاة على الباع بعرضه لا على المبيع بعرضه فلو كان في قوله بلائه
على عارثه لكان لا نزكاة على شريك في حصة تبلغ حصته نصابا وهو كذا الشريك
في غير امرأته من نص ابن الحاجب في قوله ونقول ابن مسleme أقرب إلى نص الترمذ

لقوله تعالى وائتوا حقه ببع حساده ان حملته الاميرة على الركبة وفي اختلق العجس و في تبين
 الحق على قول النجاشي او امر زهير عليه السلام او امر اخيه نسيح بن معاوية بن عبد السلام وعلى هذا
 القول لو اخرج ركبة النزع بموا الحبيب وقيل الجدة ادلم حبي صرح بهذا الحديث في النسخة و نقله
 النجاشي وابن بزرغ في الحديث الخطيب فلوله **اما في ركبة النزع** والركبة من تحت كعبه ما سرور
 الحول **والمعطي القناع** **وخطاب الخطيب** هذا اثر روع منه في الكلام على ركبة العيسى
 بل اخبر انما اراهية بشر وكذا ثلاثة بقوله يفتن كذا فيهما اي في وجوبه لئلا يكون الشك
 كالثلاثة من شئ وكذا الوجوب كخطب النجاشي كذا الاول مرر الحول واذ اتلف الخطيب
 او غيره قبل الحول ولو يسر بلان ركبة **ثبته** **الاول** يجوز على
 المشهور اقل جمل قبل الحول بيمين على سبيل الرحلة لان ما قبل الركبة الشئ ويوصى
 حكمته واختلاف في حوا البيه على ان الحول المشهور من بعد ان الشئ من قوله وهو
 هو ان يمينه عن ابر الفاسم قال في المختار على ما في الخبر او قد ثبت بيمينه في يمين
 وما شئت بيمينه اذ لم يكن سعة وفلك اشبه بالخبر قبل الحول على الصلاة انظر الخطيب
 وتوجب قبل الحول نقلها الى معتبر فها حيث انتهت حول اليه في واخي حوله ما اذا
 اذ لم يكن في بلل الوجوب معتق اركان من في غير بلل اعدت كذا اشار اليه في المختار
 بقوله **الا لا يحسن** باكثر عدله بالاجرة من البقي وعمل معتق واليمين معتق مثلها
 وفتح لبطل عن الحول من التحريم بالوجوب في غير ارفع في المواوي وهو احد القولين وهو
 قول ابن العوازم في الباجي انما يبر سلها عن الوجوب انك انما تخرج **الثاني** في
 تصفك الركبة بعد الحول قال في المختار وان اتلف جزء منها بيمينه او تلف المال كله
 ولم يبق الا اذ سقطت عن لبها فطاعت لان طوع اطلاقا وضمن ان اخي طاع الحول
الثالث طوع الشك انما يبر في يمين غير معدن واما المعدن فيع نقل الوجوب
 باخر اجه ارتصفت تزد كذا في المختار والركبة اذا احتاج لظيم زينة او عمل
 كالمعدن ان يشرط يبر طوع الشك **الرابع** معا يتعلق بالشرط الحول في العجس

مضى

مؤسسة
 الملك عبد العزيز آل سعود - الدار البيضاء
 Fondation
 du Roi Abdul-Aziz Al Saoud - Casablanca

الكلام على نكاح المال من ربح ولبانة وغلة وربة الكلام عليه ان شاء الله عز وجل
وربح المال تابع لاصله الشرع الثاني في الملك التام بلا زكاة يعني المملوك في المال
المودع عن غيره وراعي الملك ان لم يمتنع في الاضحية لعدم ملكه بها بل ان رجعت الرديفة
لم يمتنع في المال بل عام مضي في الاضحية فيكون له في المال المشهور واما العيشي
المغصوبة فيقول الموقوف عن ابي القاسم ان الغاصب يجب عليه زكاة لانها لا تنافي بينه وبينه
في حين الغصب بل ان ردت له لم يمتنع في الاضحية واما في المشهور ويخضع في التوضيح
اول الزكاة انه لا زكاة على غاصب العيرون وعلى الاول يبيع في المعقول ولا زكاة على عيرون من
مباشرة صرية لان ملكه غير تام من جهة انه لا يملك في التصرف التام من جهة ان له في
انتزاع ما له لا يمتنع في المكاتب ونحوه فالمرء في التوضيح كما لا زكاة على سبيبه لانه انما ملك
ان يملك ولا زكاة على المعريان كل الذين عينا او عيرون حلالا او مؤثلا لعدم كمال ملكه
اذ هو بصدده الانتزاع ولا يكونه غير كامل التملك كالعبر الا ان كان غنمك ما يباع في المجلس
يبيع له في مقابلته الذين على المشهور ان من عليه حول عن ابي القاسم خلافا للاشعب
ونزك العيرون في ان ابي عبد الحكم يجعل القوي في العيرون لانه الذي لو بيع في الحاكم لم يفتقر
لما لا يبره الشرع كمال التملك كما لا انتصاب حقيقته كمال الاول كماله في التام في التام
وزناو الذي لم يبالغ في تصميته والمغصوبة اذا كانت تروج رواج التام والادب في الزكاة
ولو كان يباع في المكاتب او وجوده في العيرون حيا غنمة الصخرة اقبالا فالمرء الجاهل في العيرون
المعصية في ان في التملك على ما في الزكاة او نفقت او بركة او اصل او بركة او
وراجت كالتام لم تنزع فان على كماله في الزكاة فيم ومكته وصياغته وجوده في الزكاة
في فيقتضا واما الرديفة الاصل يتبع زكاة انتفا اذا كان في معاروزن نصاب وان كانت لا
تعارف فيعتنم وان تروج ببر واجه **كتاب الاول** زاد ابن الحاجب في الشرع
بغير معجز عن انما به يخرج المغصوب بلا زكاة فيه مادام عن الغاصب والنظر العيرون
اذا اخل عنه طابعه والمعروض فان في التام وان ورث عينا المستقبل بها حولا في
قبضه او قبض رسول له ولو اقام احوال المرء علم به امره فله على المشهور انه والرديفة والقبض

التجارة

زكاة فيه ولو نرى به التجارة حين المليك حتى يسع ويستقبل بالشر حول من يبيع القبط وكما
ملوك بمعارضة خلع او صراى او جفانية يستقبل بشئ كل حول من قبضه وفردنا
بمعارضة الية يشمل العرف المشتري بغير التجارة والمشتري بغير الفينة على المشهور من
الذهب وقيل ان المشتري بغير الفينة بمنزلة اصله فلا زكاة فيه حتى يسعه ويستقبل بثمنه
ومع خلاف مشهور الغرض كما صرح به التزجج وابن عمر السلام بل قال ابن عمر السلام
لا يكاد يقبل لشدة وكذا قال الحكاتب وحكا سنن كانه الغرض عليه اعتمد به
المختص فقال كان كاطله او عيناه باللعن وبغذا ان النش كان يعنى المعجى والمختص
النش كالثالث ان ينضله اذا كان مديرا شئ مما لو رد معا خلا لابلن حبيب وايشتم
ان ينضله نه ابا خلا بالاشد على المشتري بلا فرق بين ان ينضله في اول الشهر او في
اخره كان التناضير عن تعام الحول اما وبيع عن ضامه او يفهم به الزكاة
وقيل يخرج عن ضامه بمضى كان يبيع العرض بمثلها فلا زكاة عليه الا ان يجعلها اذا
جترار من الزكاة واما المختص فلا زكاة عليه حتى يسع بنصابه في او اكثر ويعر كمال
النصاب بتركيبه سواء بغير ما يباع به او لا ثم اذا يباع شيئا من ثمنه ولو قل ويكون
حوله معاذ اليوم فان كثرت عليه واختلطت ضم الاخر منها الاول انظر لخطاب
وكذا ان تجوز زكاة المختص اذا شمل له النصاب بالضم لباي حوال عليه الحول
بإذ الابداء عشره وصال عليه الحول عن كثر باع من عرض الاختصار بعشرة دنائير
مثلا وجب عليه زكاة العشرين وفرو علمت من هذا ان هو الشر كثر وبعوا يبيع
العرض بعينه يعم المير والمختص كاش على التدجيل المتفق وقوله وان كانت عشرة
سابع ايفصل التجارة ملكها بمعارضة مالية وبيع منها بعينه وقوله فوتمها
بمعنى بالحيث العادة ان تباع به ماذ ذهب او بضة ولا يلزمه ان يرفع عروضة بالفينة
التي يحد بها المصطفى ببيع به لثمنه بل بما يبيع به على غير الاضطرار الكثر قال
في المختص ولو بارت اية بلا ينفذ بها على المشهور بتقرير انما الحكم الفينة والى حكم
الاختصاص بل تنفي على ادا انما والبس بين الاختصاص والبس وان كان به كالمستفاد

انتظار السورى صوان المتكسر في الاحتكار الرج انى له بال موجه البوارى ربح مائة وبيع بلا
خسارة وكذا كل كلام العلم وجوب التقدير وهو كذا في العرونة ويبنى على ما موجه العرونة
وروى ابن الفاسم للدينوم بل متى ما نزلت شئ عزاها فقال ابن الفاسم والتقويم احب
اليه انتفى بكذا انه لا يجب التقويم انكفى الكتاب وقوله وضمنه الى ما يبر من المال
اي ان كان يبر حال ذهب امر بضة بان لم يبر يبر شئ وناظر فوج ايضا اذا كان فونضه
شئ وكما تقدم بيانه فوله عز ان كان مولى الاشارة عايرة الى ما قدمه من وجوب التقدير
عقرا امر الحول ثم بسم المدين بقوله وهو الذى لا يتقن الى واخره من حاطه ان المدين
هو الذى يبيع عروضة باليسم الحاضر ثم يخلطها بغيرها ولا يتقن فربا ان سورى لبيع برب
كثير واكساده ليشتى بشئ قليل

فصل في ما كان له من الاول

مادة من النصاب من الماشية والحرث كسائر السلع اما ان يكون للتمارة او الاول
اما ان يكون لغيره او لغيره على ما تقدم واما النصاب منه ما يبر كى كان للتمارة او للتمنة
بان يبيع عروضة بان كان للتمنة استقبل بالتم حرام ان كان للتمارة تركى التمر الحول
تفكيقة عينة واما ان يباع نصاب الماشية قبل الحول يبر التمر الحول اطهر وهو التمر
الذى اشترى به ذلك النصاب ان كان اشترى للتمارة وان كان للتمنة يجوز الحول الاصل هو
بيع ملك فلابعا انكفى التمر الحول عن قوله كبديل ماشية بخارة الخ فسياسة لغيره انتقنة
به الخاتمة ان شاء الله **الثاني** انما يبيع المدين من العرض من ماله مع ثمنه او ماله حال
الحول عليه غيره وان لم يبيع ثمنه وحكمه في الوجه الثاني ان لم يبيع ثمنه حكمه من يبر
ماله عليه دين اقل ان لم يبيع ثمنه واما حال عليه الحول عنده بلا يبر فيه ولا يبر فيه من
زكاة ماله حال عليه الحول عنده شيئا بمقابلته دينه الذى العرض فالى به شرح المشر
نظما عن ابن عاثر انكفى بكم فيه **الثالث** قال في المختصر والتفريع الاوانسى
يجب الدلالة انه يبر ببيعك او اذ العكارة والزبانية والدليل المعرة للملك كالدوا والفق
وتنكر عينة ان كانت نصابا فوله واما ان كان مختارا وهو النثران الذى يبر
الاسراو بسا اعه بلا يبيع ماعا وانما يبر ماعا بغير ثمنه بغير يبيع ماعا

واحد وان يفتت **اعواما** **اشجار** **بغير** **النفس** **الثاني** **وهو** **المتن** **بذلك** **باض**
 ان المتن هو الغراء وان الغراء هو الذي يترجم الاسواق بسلعه ومعنى كونه يترجم
 بسلعه الاسواق ان يمسك بها الى ان يجد بيعا رجا حيل اقاله في التوضيح بقوله يترجم
 الاسواق ان لا تبيع البئر قال في الاسواق للكمال وان المتن انما يتاخر بالمرحلة
 بعريه بسلعه وفتت الشعر ولانه انما يترجم لغاها واحد وان يفتت بسلع الاختار عنده
 اعواما فترتفع ان جميعها يفتت في زكاة الموير يفتت في زكاة المتن عن تبصيل
 في التفتت الثالث وجه اصل تفتت الشعر وكذا انه انما يفتت في المتن عن عرض الاركان
 لفتتة ومالك فاعا بغيره ما يبيع وياع وفتت الشعر وتفتت العمل والنصاب ولو بغيره
 اذا جمع بغيره العمل والحول او بغيره في تفتت ما يبيع بغيره ما يبيع بغيره كترجم
 المال مع اصله من سوا بغيره الاول او ان تفتت بغيره او بغيره بغيره عليه اذا كان يبيع العرض
 بغيره الا ان يقول ذلك بغيره انما في الزكاة بل لا تفتت عنه كما تفتت في المتن **بغيره**
 لو اخرج المتن زكاته قبل بغيره العرض في بغيره العمل بغيره بغيره ابن بغيره وانما
 في المتن بغيره وان قد تفتت او بغيره ما تفتت في المتن بغيره **واذا كانت**
عن **ادارة** **واعتبار** **في** **تسار** **يا** **وكان** **الاختار** **في** **بذل** **واحد** **بغيره** **على**
حكمه **وان** **كانت** **الادارة** **اكثر** **غلبت** **الادارة** **وركي** **كل** **علم** **بغيره** **تقديم** **سلعه**
على **الثاني** **اربع** **الى** **النفس** **الثالث** **وهو** **المدير** **المتن** **بغيره** **باعتبار** **الادارة** **والاقتدار**
 في الثلاثة انما يبيع بغيره الاختار اكثر حكمه واخبر ان حكم الفقير الاقرب
 ان كل واحد يبيع على حكمه بغيره الادارة بغيره كل عام وما هو الاختار انما يترجم
 البيع وفتت الشعر بغيره ما يبيع من الشر وكذا التفتت من يفتت الاقل هنا وهو مال
 الادارة حكم الاكثر وهو مال الاختار تغليب الجانب البغراء وان حكم النفس الثالث
 وهو ما اذا كانت الادارة اكثر اقل حكم الاختار بغيره جميع ما يبيع من عرض
 التفتت كل علم وينبغي ما تغلب الجانب البغراء او يفتت ما اذا حكمه النفس الاول
 بغيره ابن بغيره ما لا خلاف فيه واما ما ذكره في النفس الثاني والثالث بغيره ابن

الفاسح وعيسى بن دينار العتيقة وقال ابن الطاجي تبيع الاقل الاكثر في الفاسح
 وقال ايضا هو ومكره لا يتبعه الفاسحين ويكره كل واحد منهم على حدة
 فقال في البيان وهو ان يصر **فيمنع** **الاول** كذا في كلامهم ان الفلانة
 والكثرة انما تسمى يوم نبيته الادارة والاختيار واعلينا فيما ينزل اليه ام الحالين
 بعد ذلك باذا اشترى عروضا ونوى بيع بعضها الادارة وبعضها للاختيار ونسأويا
 ثم طار ما ل الادارة اشترى بكل واحد واحد يفي على حكمه وان تغلب الادارة والى جده اوريا
 وحال الاختيار اشترى غلبت الادارة وان طارت بعد ذلك مساوية للاختيار او اقل
 والى ما لم يفتك بـ **الثاني** النصف في ذلك **الثاني** قال في المختصر وانتقل المذخر للملا
 حنظلة وفيما للفتية بالنية للاختيار ولو كان اولا التجارة انتقلت اليه لان النية سبب
 ضعيف تغلب للاصل وانتقل عنه والاصل في العروض والفتية والفتية تسبب في العروض
 ذات العرض معا فاما اذا كان للفتية لا ينتقل بالنية للادارة او للاختيار وما كان للاختيار
 لا ينتقل بالنية للادارة على المقنن وما كان للادارة ينتقل بالنية للاختيار ما لم يقصر
 بوزن البزار من الزكاة وما كان للتجارة ينتقل بالنية للفتية وان كان يبيع بالادارة
 يقصر بوزن البزار في ذلك فليعلم او اقل الزكاة وهو كذا في بعض الشرح قوله **ودين**
المعبر بغيره مع سلعة **ان كان بالحلول على غير عديم والا فمردود في المختصر**
فيمنع انما يصر الى زكاة دين التجارة ادارة او اختار ابا جبر ان الشرع نازله
 يترك عديم دينه وذلك اذا كان حاله ان كان على غير عديم يبيع وكان نفده اذا ابلغ الموصي
 سلعة من الزكاة فروع ما يبيع من السلع وضم القيمة الى عديم دينه وزكى الجميع حينئذ
 وتارة يترك قيمته بفكود الله اذا كان عروضا او نفدا امر جوا لا انه موجد في المقنن
 العرض بالنفد ويخرج الدين بالنفد بالعرض ثم العرض بالنفد ويترك ذلك القيمة لانها هي
 التي تعلق لوفاء غير ما ذكرنا ان كان الدين يبيع مخرجها كان على كذا لم او مع او
 يلد في المقنن انه كالعرض وقال ابن حبيب يترك قيمته بقول المصنف والافقوه
 في الايش بالحلول وهو على غير عديم ايضا فمردود وايضا قوله في المقنن على غير عديم

طارت الادارة اكثر وكل
 واحد يفي على حكمه
 وان لم يتساو بوزن كانت الادارة
 اكثر غلبت

من سلعة الادارة بغير حالها
 موجد وكل الاجل وكل الزكاة
 مخرج الفسخ في كل عرض الزكاة
 فروع

لانه انما يحى على قول ابن حبيب وعرف خلافا المشهور واخبر ان المحتضر انما ينزل دينه
 ايسر او كثر نفقة او غير ذلك فبعضه يعني لعنة من اطعم ابيه لعنة من جبن زعم اصله او
 ملكه ان لم يفر من الزكاة ولو لم يقضه الا بعد مواعيد ولو لم يفر من اجتهاد وبعث ايضا اذا قبض
 عينا وان قبض على ظلم فبعض الزكاة الدار بغير مواعيد احكام التوضيح والكتاب
 وبعض ايضا اذا تم المقتضى نصا بالبنفسه او بغيره حال حوله قبل القبض او مع
 القبض او بعده بمعنى اقتضى من دينه بغير حوله اطعم دون النصاب ولا عيسى عن كمال
 حوله ما تحمله مع المقتضى انصاب بلا زكاة عليه فاذا اقتضى بعد ذلك ما يعمل
 به مع المقتضى او لا انصاب ذكر الجميع ذنوب المقتضى الاول او يقضى بالرافضة ما
 كمل به النصاب وصول الجميع من حين كمال النصاب فاذا اقتضى بعد ذلك فليلا او
 كثير ازكاة بغير اقتضائه وهو ابتداء حوله ذنوب ما اقتضاه قبل ذلك او يقضى فاذا
 اخذت عليه الاحوال في العام الثاني بان يبيع قبل كمال تلك الانتضاءات كذا
 في الصريح مثلا او كان بعضه ما يبيع ويضاهيه وانما يبيع حول الجميع من الصريح ولو
 تخفوا انما يبيع الصريح وشك قبله في بيعه جعل الحول صريحا وشك قبله
 ببيع الاول او لا يبيع جعل الحول الاول وما كان لا وجه لجعله الصريح خلافا لما قد
 يورثه كلام التوضيح والله اعلم وبما معنى قوله في المختصر كمال بنفسه ولو تعلم المقيم
 ثم قال وصول الغنم من التمتع ثم قال ثم زك المقتضى من ان فرائضه قال وضع للاختلاف
 احواله داخل اول هذه اما يتعلو بغيرها اذا تم المقتضى نصا بالبنفسه او ما اذا تم بغيره
 وبما ذلك تفصيل حاصله ان العايرة اما متقدمة على الانتضاء او متأخرة عنه وفي
 كلا الوجهين اما ان يقضى الاول الى ان يحول حول الثاني فينزل حيا مع الاول ويذهب بذات
 او ان يقضى قبل ان كان الغنم في ارضه ان ذهبت بغير مرور حوله الذي اقتضى
 منه ما جعل به النصاب وان كان الزايع انتضاء بلا يضمنه فذلك في المختصر والعايرة
 للاختلاف من ان لا المتقدم وهو انما يشرى في حوائثهم على المختصر الى تقرير مسئلة
 ضم الانتضاءات ومسئلة ضم العواير والانتضاءات اللتين اشرنا اليهما في مسئلة

234



الضم والجراب والفتحة والنظم ونصبه **باب** في ما يضيء ولا يضيء اربعة
افسام **باب** في بيان وانقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء
بقول الاول منقضا حتى حال حول التلك **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء
في باب اولها بصفة او تلف قبل حال حول التلك ثم قال **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء
احوالها الاخرى والافتضاء ان يضيء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء
البيان في ما يضيء ان قال **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء
باب في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء
ان كان الاول الذي هو الاخير **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء
لا يضيء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء
وهذا هو الحقيقة **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء
كرد او عكس او غير ذلك **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء
انتمى واشار بقوله وهذا هو اليمين التي تعين قوله اوضاع والافتضاء **باب** في بيان انقضاء
الى الافتضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء
منه ما حمل به النصاب **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء
باب في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء
المسألة **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء
حتى حال حول التلك **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء
نظم الشيخ رضي الله عنه حول فليل الجسوى **باب** في بيان انقضاء
باب في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء
ان يواصل حول التلك **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء
لا يباد حكم المسألة **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء
انظر تمام كلامه **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء
بنية على **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء **باب** في بيان انقضاء

بما يحبه واستحسنه وفرق قول بعض الفقهاء المسئلة في شيء من الفروع ربحاً لا من غير عليه بل ان كان له
ثلاثة يشترط في زكاة دين التجارة ادارة او احتكار او زيادة على ما تقدم
 ثلاثة شروط وهي ان يكون له اصل وان يكون اصله يورث او يبيع ويكيل وان يكون
 ذلك الاصل عرض تجارة او عينا مما لا اصل له كدنية جرحه او جرح غيره او وليه
 وميراث وعكبة ومثل ذلك من اشياء الكسب التي لا يكون فيها الاصل من قبضه حالاً
 كالأمر من جلاله ولو بغير تناضح وكذا ان يشترط ان يكون له اصل يورث او يبيع ويكيل
 كدين ورثة وكذا ان كان اصله عرض فينته يستقبل انفاقاً ان يباعه بنفسه وعلى
 العتق غير ان يباعه بنفسه ولو بغير تناضح خلا بالابن تابع ونفقة في العتق بقوله
 لا على من شئت في النفقة ويأخذ بالكل وهو خلاص العتق وخلاص نعم المرونة
 واما الزين اذا كان اصله عينا فما فرضه بغيره من غيره كزكاة الاول في زكاة
 زكاة زكاة واحدة كزكاة العتق في الثانية فيكون قولين احدهما ان الزين
 الثالث بقوله كل سنة وينبغي فيعنته كالأمر في دين النعماء بالاول صدر
 في العتق فيقال ان لم يرجع او كان فرضاً وتزولت ايضا بتفويض الفرض من مال
 يورث فبعضه فيما اراد يتركه لذل سنة انفاقاً فلا بد من الحق في نفسه وفي غيره
 التفرج في الحق كتاب وعليه يفعل يتركه قبل الفرض ان كان بين غير العتق فيتمثل
 بقوله **وربح المال** تابع اصله بغيره مع اصله عن الجور وان ربحه في داخل الجور وكذا
 لك امر اداء الماشية ثلاثة اربعة لا مضافاً او ثلثه **مقتضى** العمل رحمه الله
 اللام على زكاة النعماء بن والعم وضيقه الفاعلة وهي ان حول الربح المال حول
 اصله وحول النسل حول الامتلاك والشرح كما قال ابن عربي في زكاة مبيع تجس
 على نعمة الاول بقوله زكاة العتق انما هو على النعماء واختر بقوله من من زيادة ثم
 من المبيع كنعم المبيع واخرج بقوله في ربح نعم سلطنة النفقة فانه يستقبل ان
 وبما صله وان كان يسمى ربحاً جبراً شترى سلفه النفقة بعينه ثم يباعها بغيره
 استقبل بها وقول المصنف تابع لاصله الى ما مضى في العمل ملاك ان كان الاصل نظراً

الاول الاول كذا عشر وعشرون دينار اذا تمت عشرة عشر اشهر ثم اشترى
 بمطاسل عشرة بغير عشرة شهرين ثم باعها بثلاثين ديناراً فيكون جيبين الاول وهو
 الاخير من الاشكال وينزح ايضا الرجب وهو العشرة لان حوله حول اصله وهو
 الاخير من شجرة لتفجير الرجب كما مناه اطهر من اول الحول من باب تفجير المعون
 موجودا والثاني خمس عشر ديناراً اقام عشر بمصر الحول ثم اشترى به مطعنة ثم
 باعها عشر كمال الحول بعشرين ديناراً فيكون جيبين لتفجير الرجب وهو التسعة
 عشر كما مناه الربنا اطهر من اول الحول كدام وقوله تدبيرة لامهات بها يشمل ايضاً
 ما اذا كانت الامهات نصاباً او اربعين عشر ثلاثون من الفتح فليطافرب الحول
 توالدت وصارت اربعين ولو قبل الحول يوم او بعد كمال الحول وقبل مجيء الساع
 يوم بلان الزكاة تجب فيها اذا كان وصولها ولو لته حول امهات اعطاء ايضاً
 للمعروف حكم الموجود كالرجح وعزالك لو كان عشر ثمانون فليطافرب الحول
 توالدت وصارت مائة واخرى وعشرين وجبت الزكاة اذا كان تجب فيها اثنا عشر
 لان حول النسل حول الامهات كانت الامهات نصاباً او اقل مكنزاً الى البقي
 وعزالك به الدليل هو احكم النسل وامل الجارية والمراة بعدا فها ما ملك من
 الماتية بغيره او عكسية او غير ذلك فيصيرها لما قبلها ان كان نصاباً او اقلها
 قبله حول ذلك النصاب يوم وينزح الجميع عشر كمال ثم الد الحول فها هو
 المشهور وقال ابن عمر الحكم يستقبل بها وكل واحد يبيع على حوله كجارية
 البعير ويصنع ما كان عشره اليها اذا كان اقل من نصاب ويغنى قبل بالجميع
 حول ما يوم كمال النصاب اتفادافا قال به المحتكم وضمت الجارية له وار قبل
 حوله يوم الاقل **خاتمة** ثمانية نساء العال ثلاثة اقسام الاول الربح
 وفر تقدم حكمه والثاني الجارية وهي ما يقود عن غير منكر وذالك طاد وبما تجدد
 لا عن مال كعكسية وميثاق وبما تجدد عن مال بغير منكر كشمس فينية ومكسر
 النوعين الاستقبال كما تفهم الامثلة من النوع الثاني ومع من كان عشره مائتين

237

فنية قبل من نصاب بل هو ليدان نصاب هو نوعها فانه ينسب على حول الميول منه ثم اعلم
ان للعبارة اذ انعددت اربعة احوال لان الاول اما نافية ابتداء او قبل جريان الزكاة
وبها يستقبل بالجميع من بيع كمال النصاب او كماله فيبقى كل واحد على حوله سواء
اذا كانت الثانية فيبعضها نافية او كماله ونفسا لاجتماعها في الغنم بقوله ونظم نافية
وان بعض نعام الثانية او الثالثة لا يجر حولها كماله وعلى حولها كماله او لا وفيه
شك الاضحى في العبر ابرو في العبر ابرو والافتضاءات به زكخ ابن عاشر في راجعه **الثالث**
الغلة هي نماء المال من غير معاوضة به فيخرج بنماء المال ما يخرج من غير حال كعقبة
بانه بائنه وبقولنا من غير معاوضة ما يجده عن مال غير منكمي غنم فنية فانه بائنه ايضا
وبقولنا والرجح لانه مع المعاوضة ودخل كل غلة نشأت عن سلع الفينة والتجارة قبل
بيع فلا بد ان هذه الغلة العقيمة والرواب وحكمها الاستقبال كالعبر ابرو وكذا لم يستقبل
بشم ثم لا يملك اصولها اذ اباها معاوضة قبل الجرد او جرد وجبت في عينها زكاة
ام اباها باعها مع الاصول المستزكة للتجارة فيبقى للاصل كالرجح فيزكي الثمر كله
لحول الاصل الا ان وجبت في الزكاة قبل البيع فيجبها ويغفر الثمن عليها وعلى
الاصول يستقبل بما ينوبها ويرى ما ناب الاصل لموله فيبقى حول الاصل على حدة
والثمر على حدة انظر العوا في باعها مع اصول الفينة استقبال بالثمر كله وزكي الثمرة
ان باعها بغير جرب الزكاة فبان وجبت في الزكاة وبقيت عنده حتى مضى لاصل
من بيعها فبان كانت غلة تجارة فبان كان مولى او متعاضدا كان كحفر ابلان زكاة
حتى يبيع وان كانت غلة فنية ولا زكاة حتى يبيع ويستقبل بالثمر حولها وان لم تجب فيها
الزكاة وبقيت عنده فبالم التجارة او بالفينة اجبر على ما تقدم انكح شرح المشرع
حكم غلة ما اشتمل للتجارة او للفينة واما ما اشتمل للفينة كمن اشترى دارا للسكنى فلا زكاة
لا في حوائله ولا يترك غلته وان كثرت الا حول من يبيع فيضدا ومقتضى قولنا في تعريب
الغلة من غير معاوضة به ان هذا بائنه لانه نشأ عن معاوضة فنية لا غلة وان كان حكمها
معا لا مستقبال واما ما اشتمل للتجارة كمن اشترى دارا ليكرها بها لانتقل من ههنا

238

بلينرجح القول من يعزم زكي ما نفد من كرايهما ولا يستقبل خلاهما الا شبع لاهل ههنا ربح
 وتغيب البرج المتفهم عن ابرصه صاد عليه لانه باع العذبة التي اشترى اهل اللجج ثم ربح
 يبعها بثلث ملكه يبارا احو عشر درهم او اثنى عشر درهم او اكثر انما هو باعها بثلث من كرايهما بعد
 تسعة عشر من حين ان زكي ساءت عليه قوله **واما زكاة الابل** ههنا شروع منه السلام على
 زكاة النوع الثالث وهو الطاشية وعلى الابل والبقر والغنم وبها زكاة الابل خفيف، تبع الشريعة
 المخرج فقال **يبيع كل خمس من الابل جزعة من الغنم حتى تبلغ خمسة وعشرين**
فيعطي خمسة وعشرين بنت فحاضر تضمن ههنا السلام لم يبي احد ههنا ان النصاب في
 الابل خمس بثلث زكاة في اربع واذل الثمانية ان الابل تدر ثمة تزكي من جنسها واذل اذا
 نت خمسة وعشرين بواحدة وتارة تزكي بالغنم واذل اذا كانت اقل من خمسة وعشرين
 وما يزكي من الابل بالغنم يبعها تسعة اشياء المعجمة والنور المبقر خفيف فاق
 والراد بالغنم في الثمن الضاة الا ان يكون جل غنم البلدة المعنى فنوخه من المعنى اتبعنا
 ان كانت غنم المزكي معز او على المشهور ان كانت غنم ضانا اعتبارا لجل غنم البلدة
 والشاة توحز بثلث عشرة درهم ابن نافع عن مالك وهو قول ابراهيم بن ابي اسحق
 اخذ من الضان ابي عبد السلام والافزب بجزء الصورة تحميم الساعي قال في المختصر
 والاصح اجزاء يعيم اي عن الشاة الرابعة في خمس لانه مواصلة من جنس الضان باثنى عشر
 مربي عليه فالله ابراهيم الحبيب ومعه قوله في كل خمس من الابل جزعة في انه اذا كان عنده
 خمس من الابل فعليه شاة وعليه في عشرة شاة وفي خمسة عشر شاة وفي ثمانية عشر
 عشر في اربع شاة باذا بلغت خمسة وعشرين يبعها بنت بخاض والذعر والاشياء في الشاة
 الواجبة سواء بالثناء في قوله جزعة الضان انما للوحدة لا للثلاثية وان قوله جزعة تعني
 الحزور اي شاة جزعة بيتناول الذعر والاشياء والمجموعة من الغنم ما اوفيت سبعة على
 المشهور وعليه افتتح في المختصر وفيه صريح الرسالة قال يبيعها والجنزاع ابن سفة
 وفيه ابن ثعلبانية اشعى وفيه ابن عمر في اشعى ويكلم على الضان والمعنى وفوقه ان الساعي
 تارة ياخذ من الضان وتارة من المعنى يقول المالك جزعة في من الضان ان لم يكن جلا غنم البلدة

سر طوله شبر محرر فاحار العير بالثمن وتزخر بقا الارض بالكم وجع حلاج واعني ولتي وعلو فخر وكان بالثمن العير وفضل البيع ط على سيره فخر رانه

المعزيان كان الجبل ارضا او تهاويا ومن المعني ان كان جلعثم البلد المعني وكما
فوله بيع كل خمس من الابل جزعة ان الزايل على الخمس مع مفعلة كاشي، بيم وهو
صرح قوله بعز ولا يزعى ما بين العريضين في العاشية التوضيح وهو خلاه ما رجع اليه ما لم
من ان الشاة ملحوخة في الخمس مع ما زاد ويكفي اثر ذلك في الخلافة انتمى بنت
الغناض هي السويدينة منفة بمعلقة امها لان الابل سنة تحمل وسنة تربيها بها حامل
وفد فخر الجيهر يكفينا او في حكم الحامل ان لم تحمل فان لم تكن عنق بنت فحاض
اعلى ابن اللبون وهو ابن سعتين لان امه طارت ذات البر ويحيزه انفا فاما ان
وجه امه ولا يعكس الا بنت فحاض لانها الاصل الا ان كانت مقيمة وحكم عدمها
حكم وجرد بها فبنت فحاض احب ام ذكره فانه ابن الفاسح فان جاء بها ابن
اللبون قبل ان يلزمه الساعى بنت فحاض يهل بجم الساعى على قوله او لا في ذلك
رايان ويحيز بنت اللبون على ابن اللبون ولا يحيز ابن فحاض على بنت فحاض
فوله وفي بنت وثلاثين بنت لبون وفي بنت واربعين حقة وفي اخرى وسعتين
جذعة وفي بنت وسبعين بنت لبون وفي اخرى وتسعين حقة الكذا هو ان
الجار والبحرور يتعلم بحزور وهو المبتدأ اليه والواجب به بنت وثلاثين بنت لبون وبنت
اللبون هي ما لو بنت سعتين والحقة ما لو بنت ثلاث سنير و دخلت في الرابعة لانها
استفتت ان يحمل عليها وان يحكم فبنت الجبل والجزعة ما لو بنت اربعاء دخلت في
الخامس وسعتين بنالك لانها تجدع اسنانها فالك اللحن ولا يوافق شي وهو كالك
الابل بخمس الدائش الا ابن اللبون فانه يوافق على بنت الفحاض اذ لم توجد الا بملا
يرخا ابن اللبون عن بنت اللبون ولا الحوق في الحقة ولا عن بنت اللبون ولا الجزع على
الجزعة ولا عن الحقة ولا عن بنت اللبون وانما اخذ ابن اللبون على بنت الفحاض
لانه يمنع نعتهم من صفار السباع ويترك الماء ويرعى الغنم فبذلك هذه
العضلة فضيلة انزلة بنت الفحاض والجو لم يفر به ما ينزير على بنت اللبون بل يفر
فيه ما يراجل فضيلة انزلة بنت الفحاض لا يفر من الحقة بنت اللبون خلا بالاشارة فوله

وبمائة واخرى وعشرين الى تسع وعشرين حفتان او ثلاث نبات لبون
 ياخذ العامل ايضاً ثمانية هذه احوال المشهور ان وجدة الوقيفة ايضاً فيهما
 من اهل الحصى للمساكين ياخذون وان وجوا احد الصنفين تغير اخيراً وفيما
 بارباب العوائش ومقابل المشهور فقولان احوالهما انه تغير الحفتان والاخرى
 انه تغير ثلاث نبات لبون فالبدء الترضيع واخلاق ان بمائة وعشرين
 حفتين بغير بغير نامر موافقاً لما عليه وسلم واخلاق ان بمائة وثلاثين
 حفة ويتقن لبون واختلف فيما بين العشرين والثلاثين اي من اخرى وعشرين
 الى تسع وعشرين على ثلاثة افرال احوالهم ومنشأ هذا الخلاف الاختلاف في
 قوله صلى الله عليه وسلم يعاراد في كل خمسين حفة وفي كل اربعين نبات لبون
 هل يجعل على زيادة العشر انه يتقسم بغير الحفتان الى مائة وثلاثين وهو
 الغرض عن الشك ارجح على مصلو الزيادة ولو بواحد فيكون بمائة واخرى
 وعشرين الى تسع ثلاث نبات لبون وهو قول ابن الفارض ورد الله شهرار الخ
 يث احتمال بلا يتغير احوال امرئيين وليكن الرسالة كالحديث فيمري فيه ما جرى
 في الحديث بلانك في قوله **فاذا بلغت ثلاث مائة تغير الحخم وصار في كل**
اربعين نبات لبون وفي خمسين حفة ومخزاة في كل مازاد وان ثم اشارة
 التي انما اذا بلغت مائة وثلاثين فانه لا يغني الا العشر ان اذ عنده ما يتغير
 الراجح وان ضارب في ذلك ان في كل اربعين نبات لبون وفي كل خمسين حفة وفي
 مائة وثلاثين حفة ويتقن لبون وفي مائة واربعين حفتان ونبات لبون وفي مائة
 وخمسين ثلاث حفتان وفي مائة وستين اربع نبات لبون ومخزاة اذا كانت
 ما يتبين حين الساع على الله شهرار بين اربع حفتان خمسين نبات لبون وتغني
 احوط ما يمد اوفى ما عرفت بهذا ان الواجب في زينة الحنفى بغير فزينة
 نبات لبون بغير فزينة الحنفى ونبات لبون وفزينة الساع بياض احوالها
 وبما في نفل الخطاب وجهه افرى وهو ان يجيئ الساع بين ان يمد او يجمع

241

بينهما وضابحهما مع رتبة الواجب من ذلك المائة والثلاثين فمما يجرى كما انقله
البيهقي انك تنقسم العدة على خمسين بيان انفس حماية وخمسين بالخارج وهو
ثلاث عدد ما يجب من الحقول لم ينقسم بانفسه على اربعين بيان انفس حماية وخمسين
بالخارج وهو اربع عدد ما يجب من بنات اللبون وان انفس عليهما كما ينبغي حياة
الخلاف وان لم ينقسم للاعلى خمسين واعلم ان ربعي الاربين بانفسه على اربعين وما يخرج كجبا
هو عدد ما يجب من بنات اللبون وتبدل لكل ربع من الخمس حقة من جميع الخارج مثال
خم الك مائة وثلاثون افسد بها على اربعين حماية وعشرون منها مفسدة والخارج وهو
الثلاث عدد بنات اللبون وتنقسم العشرة الباقية من المائة والثلاثين وهو ربع مائة
المقسوم عليه فتبدل اخرى بنات لبون بحقة يكون الواجب حقة وبنات لبون
وكذا المائة واربعون مائة وعشرون مفسدة والخارج وهو ثلاث عدد بنات لبون
وينقسم على مائة وعشرون ويخرج بيان بتبدل بنات لبون بحقتين ويكون الواجب حقتين
وبنت لبون وكذا المائة وتسعون مائة وستون مفسدة والخارج وهو اربع عدد الواجب
من بنات اللبون وينقسم ثلاثون وهو ثلاثة ارباع بتبدل ثلاث بنات اللبون ثلاث حقتين
ويكون الواجب ثلاث حقتين بنت لبون وعلى ذلك ينقسم لاجل قال الخطيب بعد ان نقل
لبيك ابن عربي وبنيت ما زعم واشك انه يحل بما ذكره عدد ينقسم به الواجب للمائة
بيان حتمي في الصور اسفاح الواجب بعدد افي خلاف ما حصل بان هو المفسدة كسلا
ثمانية وخمسين يحصل بكم بقية سبع حقتين يسفك الواجب بخمسة بنات لبون وثلاث
حقتين فانه في الزخيرة للساعة عننا ان يجمع بين الحقتين وبنات اللبون وان يجرى
اذا بلغت اربع مائة خلا بالبعض الشاذية انتهي ثم نقل فويعزاه الفكران ووصف بيان
بلغت اربع مائة بالساعة يعني في ثمان حقتين بنات لبون او اربع حقتين وخمسة بنات
لبون خلا بالبعض الشاذية ان قوله **وزكاة البغية كل ثلاثين تبع فداو بى**
سنتبرو ب كل اربعين مئنة فداو ب ثلاثين نفسى كغيره بركة
البغية باجزان النصاب في البغية ثلاثون فلا زكاة اقل منها وان الواجب في ثلاثين تبع

عجل

وهو ما اوجبه مستحق المشهور وعليه انشئ الختم وفيل ما لو لم يستند في الكتاب
 ولرب المال ان يرجع عن التبع انشئ ولرب المال ان يستند في الكتاب
 المال التبع والتبع من اوله غير عفو الا التبع من اوله غير عفو
 التبع من اوله غير عفو والتبع من اوله غير عفو
 والثالث لا يشهد وان حبيب واجه المصنف ايضا وعليه انشئ وفيل ما لو
 بقى مستقر وكما ان ابن الحاجب وغيره انه لا يغير في الزيادة ولا في ان يبعث
 الى تسع وخمسين في كل عمل له مستقر في عليه تيسر ان يبعث في تسعة وخمسين
 مستقران في تسعة وثلاثة اتبعة في مائة تيسر ان يبعث في تسعة وخمسين
 وتبع في مائة وعشرين اما ان يبعث في تسعة وثلاثة اتبعة في تسعة وخمسين
 احدهما من يد احدهما تقدم في مائة من الابل وقد علمت ان الواجب انما
 الحسنة او الاتبعة او هما معا او ينجي المصنف وقد ذكر ابن عمر في كتابه المعنى في
 الواجب في ذلك من تسعة فصاعدا وهو انه ان انقضت العفو على اربعة بعدد
 الخارج الحسنة وعلى الثلاثة في كل اتبعة وعلمت ان من كان واحد الصنفين
 ويدا الخلاف في ان انقضت عليه ما يدا في التسعة وخذ بعدد جميع الخارج
 اتبعة ثم انظر القسم في ان كان ثلاثة فابدل واحد من الاتبعة بمسنة وان كان ثلثين
 فيمستثنى في ان الكتاب وفيه ما تقدم وابن يمين كل يمين اخر ضحا الله وابن عمر في
 انتقم قوله وزكاة الفصح في كل اربع شاة جزع او جزعة فدا او مائة وثمانان
 في مائة وامري وعشرين وثلاث تيسر في مائتين وواحدة واربع تيسر في
 اربع مائة فيما زاد في كل مائة شاة ثلث حصة الله كغيره في زكاة الفصح واخبر ان
 النصاب بعد اربعين بلام زكاة في اقل منها وان الواجب في مائة شاة فدا او مائة وثمانان
 كانت او انشئ ولذا ان قال جزع او جزعة فدا او مائة وثمانان وان كان ازيد
 يبعث في مائة وعشرين في مائة وثمانان وواحدة في مائة وثمانان واربعة في مائة
 في مائتين واربعة في مائة وثمانان وواحدة في مائة وثمانان واربعة في مائة

ان الواجب في اربع مائة
 وان المسنة مائة وثلاث
 تسير ان المشهور اربعا

وفي الامور بما يتغير خطاب الفهم والبرهان قال بما زاد في كل ما يترشح شكاية فيجب هاهنا
 الاول قال في المختار يجب زكاة تنطاب النعم بملك وحول عمله وان معلومة وعملية
 وتحتاج الى انفسا ومن الوجهين انتهي وان لم يكن ان لزكاة النعم شر وكما حال الخطاب وكما حال
 الملك وكما حال الحول فلا زكاة في اقل من الخطاب ولا زكاة في ما يغير الملك كالفقاصب
 والمودع بان ردت له بغيره فزكاة في الماخذ الامعاء والعين في هذا المختار للماشية
 وقد تقدم حكمه في زكاة في الماشية قبل مرور الحول ويجزئ اخراجهما قبل الحول
 بغيره او يضمن في كذا تقدم في زكاة البعير نعم اذا كان سباع فلا يجوز اخراجهما ولا يضمن
 الا بعمل بل هو في الامكن وقد تقدم بغيره شر وكما وجوب الزكاة في الماشية وغيرها
 واجتنب الله للابرون في الماشية بين المملوكة والرابعة والعاملات والسفلة خلافا للابن
 حنيفة والشافعية واذا ابرون بين النخاج وغيره ولا يضمن من النخاج ويكلف ربهما
 ان ياتي بما يضمن ثم والله لا زكاة في القول من الانعام والوحش وهو واحد ثلاثة اقسام
 الشاة قال في المختار ولو لم يدرى الرعي ولم يدرى الجوار النضر الا ان يرى السباع اخذ
 المعية فلا يصح له اخذ الجوار كالماعز والاحوتة وفي شكاية النعم تنحصر لقول اخذ
 كانت اوانش والجميل المعنى للضراب وانما يضم الرعاء وتنشيد الباء والفهم وهو
 ذات الرعاء وكما حصة اللبن الذي يفيح في لبنه مما يلبا والنشيد كالمخلطة وفي المصغرة
 واليتيم وهو ان ذكر الف ليس معد للضراب وقال الشيخ زروق في شرح الرسالة
 التي يسميها المعزق وفيه التيسر في المعزق من سبي الجمل وفيه هو الجمل يكون
 من الضرايم واستنبط ان ذكر الضراب والعجاء هي المربضة وذات القور بغيره الفين
 ويقال بالالد ويغير الف هو العجب مطلقا قوله ولا يترشح ما دون الخطاب من
 كل شيء يقع من كل ما يجب فيه الزكاة اما الماشية فيا تباين في غير الخلقة واما
 البعير فقد تقدم ان النافعة والخاتم يبالغ في تصغيرها والمضافة اذا كانت تروج
 رواج الظلمة يجب فيها الزكاة لانها في حكم النصاب واما الخيل فبعضهم المزمع
 ان خمسة او ستة تغزى في الخيل فقولهم واما بين ابي حنيفة في الماشية هو انفس

الوفاء وسفوك الزكاة يه يتجر عليه في الخليفة من عند تنوع من الابرار بجميع عليه
 الاشياء وهو القريب عليه لولم يكن منزه الاضطر قال في التوضيح وانما لم تشع زكاة
 الاوقاف في الماشية لضر الشريعة والله اعلم ولا يتصور الوفاء الاب زكاة النعم ولولا ذلك
 قال الله في الماشية واما العير والحرب بكل ما زاد على النصاب ولو لم يخرج عن ما
 ينوبه كما تقدم فلوله ولا العسل والابل طعمة ولا الخضر اذا الزكاة انما تنحصر
 فيما يقتات ويبد خي يبيح ينفوا ان الزكاة لا تجب على المشرك في كل ما يورط من
 الجيوب والثمار وغيره انما تجب فيما يقتات ويبد خي من الجيوب والثمار وغيره لا يعيش
 غايله على ابن الحاجب بل زكاة فيما لا يقتات وانما يقتات واء كذا الصبي ولا يبيح
 يقتات ولا يبد خي لا يعيش لانه ناذ كذا التبر قال ابن الحاجب على الاضطر فيهما قال
 في التوضيح والزكاة في البقر الخضر نسفا في التزيين انتص وحان مبنع الخلاء في البني
 ما قاله ابو الوليد ان من اعتمر من النزل وبلده والذين نزلت عليهم الاحكام وهم
 العرب ورايهم لم انما هو بحسب التبع قال بعدم الزكاة في البقر لان لم يكن مقتدر على
 طم للمعيشة في البقر في كل العصور والى بنزلة انما هو الله اعلم وقد تقدم ان المشهور ان
 الزكاة لا تجب في كل حب وثمر وانما تجب في عشرين نوعا وقد تقدم تعيينها وانما ظن
 على بصحة في النصاب المتقدم على ما تقدم فلوله وبسحق الزجب الى البضة اي اذا
 كان في كل واحد بائنا اذ اقل من نصاب وعان في مجموعها نصاب او كان في احدها
 نصاب وفي الاخر اقل في كل من جميع ويجوز في تاليف النصاب من النوعين بل تجزى بان
 يجعل كل دينار في مائة عشرة دراهم مثل عينة وامرؤ الدار في الوقت ام لا ما يجزى
 ص والوقت بمعنى ما يتر وثلاثون دراهم او دينار ابيض عشرين دراهم لا زكاة عليه
 ويجوز اخراج الزجب عن الورق وعكسه وقد نقل ما يتعلق بهذا الكلام فلوله والظاهر
 للمعنى والبقر للجواميس والجنث ونحو ابل اذا تقرر وتبر للمعرب وهو الابل كل
 المعروفة تتضمن هذا الكلام ان تحت كل نوع من انواع الماشية صغير وانما
 اذا اجتمع القوت النصاب منه في التفراب المنفعة يرفع النصاب للمعنى وهذا

ع ٢
 كذا المعقول والتعاج وخو
 من لا يما يورث من التبع
 لا يعيش في الجوز والبراء
 ولا يما يورث للمعيش

التعريف بالبحر موسى

[illegible]

١٢٢

ما قاله في البصر والفتح اذا تفرقت تصبها في ان النصاب الطلبي ينكح فيه على اخره
 ما نساوا الصنفان غير والاخر من الاكثر ويصغر انما يقع ما وقع به الكتاب ونصه وحز
 له اذا وجبت ثلاث بنات النصب او ثلاث حقولان نساوا والاخر من كل واحدة وغير
 به الثالث ان لم ينساوا بان كان به الا فاعده في ما يجب فيه بنت لغيره او الحفنة
 اخر منه واحدة والاخر الثلاثة من الاكثر اسم وانكح قوله بان كان به الا فاعده
 الخ مع ان النصب تفرقت به البصر المذكور وفوق علمت به ان انما الفاسم انما
 يستحق به الاخر من الاقل ان يجوز نصابا غير وفوق العلم تنظر النصب وانما بقوت غيرها
 ما انما يستحق به الاخر من الاقل ان يكون اكثر معا بطل من الاكثر من البصر الى فاعده
 لغيره في الوجه الثالث وهو اذا اوجب ثقتان وهذا احد الصغير اخر اذا اوجب
 ثقتان به البصر اذا اربعت مستير وفي المستير ثقتان ثقتانها ولد ايضا لم تمثيل
 لها ولا للابل في الوجه الثالث وهو اذا اداء الرابع ثقتانها هذا احد الصغير
 اخر قال الكتاب - قال ستر اذا كانت العاشية من صغير الا انما امر بها فيه
 السعي العم وضرو الا في البصر فيه قال العاجي يزوج من امره عنقه وليس للسعي ان يزوج
 في الاخر من الجنس الا ضرب ان يحكمه بالسعي ان يحكمه في الاخر من الجنس
 الصغير ثقتان هذا النكح العاشية من الاقل انتهي وانما اكلت - الكلام في
 هذا التفسير ثقتان لجميع وجوهه على ترتيبها الثقب سائر له مع ثقتان الحاجة
 التي من ثقتان ثقتان عليه فانه عزيز الرجوع على ثقتان النكح والله اعلم التفسير
 الثاني في ابيع الضرب في الفقر والساشية لتجعل النصاب يقع به الحرك ولم يثبت
 المصنف على ذلك وفوق ثقتان الكلام على ما يوضح في الحرك وعلى ما لا يوضح وعلى صفة ما يخرج عن
 الضرب فراجع في التفسير الثالث في ابيع الكلام على ايل الفقر الضرب في ذلة الحبوب
خاتمة فتشتمل على تفتير **الاول** في واجبات الزكاة يجب
 صريحا بمطاردتها الشمانية وهي الثمار الباقية انما الصرحت للبراء والمساكين
 الذرية والجنب جميع الاصناف خلافا للشافعي ولا يثرب خلافا للاصبغ يميز به وهو

249

250 مؤلف

Fondation

du Roi Abdul-Aziz Al Saoud - Casablanca

مؤسسة

مملكه عبد العزيز آل سعود - الدار البيضاء

Fondation

du Roi Abdul-Aziz Al Saoud - Casablanca



[illegible]

انتقى ونقل به شرح المشتمل على الخبر والادان
في بيتها بوضع العجوة مراد ان الشدة
ونصر

وما يلزم من شعبة الايجاب كصحة الصوم والنفق في حق الزوج فيسقط
 ويخرج في النكاح في المثل بالحوار والتمتع منه وهو محرم على كل احد وهو صوم
 من العظم والشر وهو صوم الحائض والنفساء وصيام من خاف على نفسه الاطلاق به
 ومنه ما هو صحيح الا على شتم واحد وهو البزمان الذي هو صوم الغني لا يصوم به
 الا الفقير من الذي لا يجره صيامه ما هو صحيح الا على ثلاثة اصناف المتكسب
 والناذر ومن كان بصيام متتابع وهو ثلث ايام التثنية رابع الشهر فليس
 اعلم ان الصيام واجبات ومستحبات ومكروهات وحائرات وهذا المصنف
 براجعاته فقال في رايضة النية بالليل ونزول الوكيد والاكل والشرب والاحتلال
 في المعركة او الخوض في البحر راسع كالجم والاذن وترك اخراج الفم والنفق
 والمعدة من البحر الى الغروب عجم المصنف عن هذه الراجعات بالبرهان التي
 تقع بمعنى الاركان الاربعة في المارضية وعجم عنها في النية بالشرع التي
 هي خارجة عن المارضية وجعل في الشامل النية القبيحة من الشر وكه
 والامساك عن الركة وما عدا ذلك من الاركان وهو ان الصواب انما هو في
 من ادعى عن البرهان في الشر وكه ما لا تنص المارضية برونه كان داخلا وخارجا
 في اول الراجعات النية بيشترى كه في صحة كل صوم غير طاهر انما هو في
 عجم معبران بغير نية لقوله عليه السلام انما الله تعالى بالنية روكه الشيفان
 وقوله اصيام لم يلم ببيت الصيام من اليل روكه اصحاب الشتر الاربعة ويشترى كه
 في صحة الصوم ايضا ان تقوم النية مبيحة من اليل بطريق العتق ويصح
 اقترانها مع الصيام الاصل في النية ان تكون مفارقة لاول العبادات وانما يجوز
 الشرع نفيها المشقة فخرى الا في ان وحكي في البيان قوله لا يصح ايضا
 عجم الصيام والجزز نفق بيم النية قبل اليل قال في التوضيح وهو قول الخلافة اعم
 والمشتبه ان عجمه روكه اشتراك النية المبيحة وفال ان رجب يصح
 صومه بنية من العمل وذكر في الموقوفات عجمه الموقوف قال الكتاب وليس

اذ اُصِّبَ بالروبي وصل للامعاء والحق في جيب من السمعة ومن سائر الامعاء غير الامعاء
 بصار ذلك بمعنى الكل لانه حصل بآية الفراء فانه منسوخ كذا في هذا التعليق
 ان الاختلاف مبني للصوم ان وصل للامعاء وان لم يصل للسمعة بخلاف ما اُصِّبَ به
 الاحليل او الجارية لضعفهما في العروة فقال ابن الفاسح وان فُكِيَ الصلح في احليل
 فلهذا بطلت وعليه وهو اضعف من الشقة وقبح المنة في الربح كما في عجب من تعبر
 واما ما يصل اليها مما ليس بها في جيب فانه مبني للصوم اذ وصل من منبذ اعلى في
 على اصل القولين وهو مختار للضعف وايرى منسوخ عليه افتح في الجلاب والتلفير انه يشغل
 السمعة ويسد عن رطب الوجع وقيل ايجسد في عروته من غير جسد الفراء وجوده بعد
 فيه بل هو وجوده مضى فلهذا في الجواب عن بعض المتأخرين ان وصل من اسفل او فقل
 عيبا طرأ ما غني العار بكانت فلا خلاف بينهما وان كان الفاضل ابن محمد ذكر الخلاف
 في الحفنة بملاط واما ما يصل الى الخلو من منبذ واسع بكتاب كذا في النسخ ان لا
 يبرق بين الاحتلل وغيره اما الاحتلل بمبطل والشك في ذلك في العروة واما الاحتلل
 بانفس او جيب او غيرهما اوصب به اذ نهى عن الوجع به او غيرهما بصل ذلك الى حلقه
 بليقته في صومهم ولا يبيح في غيرهم وعليه الفناء ولا يبيح ان كان في رمضان في الم
 يتصل الى حلقه بلاث وعليه وفاته اشعب ايم واما غير الاحتلل فليبر بمبطل
 اذ اراد كقوله ان يصل الى جوفه كما في الزكاة وان كانت عقارة التلغير تدخل على ان
 كل ما يصل الى الخلو من ما يجرى بمبطل للصوم ولا حل المصنف تبعه في انكس
 نصيب الكتاب ويصلح به عيبه وعلى ما في الزكاة فلهذا منسوخ في ابطال فتصل
 لمعمرته او حلقه في غير المعونة من عمال لعلها مما يقتضيه كلامه من ان الجمار اذا
 وصل الى الجوف من اسفل او الى الخلو من اعلى بمبطل واخيلا في الزكاة في غير
 صواب لنصر التلغير على ان الواصل للخلو بمبطل للصوم وان كان عمالا يجمع كالحا
 والروبي وسائر الجبادات وراى انما ترك اخراج الفنى عن الجبر الى الفرو في بلو
 خرج عليه فلاش وعليه لانه الاحتلل لا يمنع له فيه الاصل في ذلك ما اخرج

أ
م
انه

الاعتقاد ان المعتكف بحركته في كسبه والمعتكف لا يخرج الا ما يباو الله اعلم احوالهم الحكم
ب الخامس في الباقى قولنا الاول انه لا شيء عليه ولو وصل لكى ولطانه وهو لا يوجب
 فذلك وقد اساقوا انما اخرج من صلب الطلح او من راسه فصار الى كسبه ولطانه وامكنه
 كسبه وباتلفه من احياء عليه الفضا وهو ليس هو وسكت به الخيال في كسبه وفال
 ارايت لو اخرجت من الارض متعمرا للابحار انكض التوضيح وعلى الثاني درج في المعتكف واختار
الاول السادس مفتضى قوله من معتكف واسع ان ما ربطه الى الحلى من معام الراس
 حتى ميكل وهو نظام ابن الحاجب والفتوى من دهن راسه فصار ابو جبر كسبه ذلك الخلفه
 فلا تضا عليه والمعتكف وجوب الفضا ومثله من جعل كسبه براسه فصار ابو جبر كسبه
 بخلفه وبالفضا كما ذكره الخطاب وابن عمار وكذا ان شك في وصول ذلك خلفه وان
 علم انه لم يصل بل لا شيء عليه قال النعم من علم من علمته ان الخيل وكسبه لا يصل
 الى خلفه بل لا شيء عليه ثم قال الشيخ ابو الحسن الصغى هذا اصل في كل ما يصل
 الراس من الخنا والرفق ونحوه فكل من علم من علمته ان الخيل والاصب في
 الاذن ما بينهما اذا ثبت فخر او الغنى في جميع ذلك انما هو لمن يعلم نهارا او امسا
 حتى يعلم ليلا فلا شيء عليه وابي له غير كسبه نهارا ولا ليله اذا ضارب اعطى الباطن
 ليلا لم ينض صركته ويخرج بمثابته ما يتخذ من الراس الى اليون من غير كسبه البع او ينفك
 الكتاب **السابع** المشهور ان الفضا في المعتكف على من الفسى هو واجب وقال ابن
 الجلاء مستحب قال انه لو كان معسر الاصول استوى فختاره وعابيه كالاكل والشرب
 اذا قصوه او اضر عليه الفرض والحديث المتقدم حجة للمشهور وفي المسئلة قول
 ثالث بسفوك الفضا الى النعل ووجوبه الى ضرب من المشهور ايضا ان لا يعلل به
 المستند على غير غير وقال ابن الصا حشرون يوجبون انهم اعلم ان الراس مع الفسى
 الغالبه يعرف ان كسبه هو ان يرفع عليه ارنجيه او الرعير او بان رجع عليه او سبيلنا
 في الفضا قولنا النعم الصواب ان عليه الفضا وان رجع عموما يقال في التوضيح
 مفتضى كلام النعم ان العسر ميكل انما ما ادم وصل فيه كسبه وانه قال ابن حبيب

نعمية الحجاب والاعتراف
 لستة ايام ومما لا يتيسر
 في وقت كسبه وفيه اللطم

اولا اخباره فيه فسال به شىء الم شمره وصرفه فتضى قول الصخره به الذى يتبع الفقه فاما
الافضاء عليه وقاله ابن الغمام واما الراجع من الفقه والمستعمل في حال البرزخ فسال بعض
اخبارنا فيه الكجارية وقال الباج الكجارية من قول مالك واخباره انه الكجارية عليه وهو حسن
لاستدراكه فيه بعلته ودخل خلفه يفض وايجب ان يكون من قولنا التشبيه يفتى ان عمل الخا
فيه اذا رجع الصخره على غلبته او من قولنا الراجع عمرا ابتصره فيه الكجارية انتقاما ولم اقف على
من صرح بغير التفصيل ولعلنا انما نرى في الصخره على الفضا الا ان يرجع بها الكجارية وافضاء
بخرجه عليه الا ان يرجع منه شىء بالفضا لم يكن امه ان يرجع الصخره على الكجارية
مكافا ان سواد رجع عمرا او سواد او غلبته وانه الكجارية بارجع انما البصر لم يعمل او لم
بان جعل شيئا من ذلك لزمه الفضا وفيه كان ذلك ما فيه اوان على ما اذا
لزمه الفضا والكجارية الاكل والشىء كما لم يكن في ذلك في الفضا
واخرج الفقه ولو لم يكن في ذلك في الفضا في الفضا في الفضا
بالجواز فيه فله من عباد الله الكجارية اشعار به هذا احمد الى بعض اخبار
الابن كبريت من المصنفات المتفرقة ارجحى لافان الكتاب واصحاب الامم على الا
جمال في هذا الامم والفضا والاكفاح والكجارية والتدابير وفيه التتابع وقطع اليه
الحكيمة والسماح واما مصنفات الصور وما فاضلا ما بين عشر وعشرة متبعو عليها
وعشرة مختلف فيها بالمتبعو عليها تغير الصور من النية والاكل والشىء والجماع
وان لم يكن انزال وانزال وان لم يكن جماع والعزى مع تفنن الحبيبه ومد اوقته والحبيض
والنيل من وضوح الولد والاستقاء اذا رجع من الفقد والاختلاف فيه والافضل من الجماع
وعبار الرقيق من غير الحبيبه وما وصل من غير من خلا الكفاح والشراب من ان يرب او اذن
وعبر من غير من الراس وابتلاع ما لا يتبعه الاكل والافضل اذا لم يتبعه من غير من الا
استغناء اذا لم يرجع من الفقى وشىء والسيره وريضة النية من المشقة ان جميعها من غير
الا العلفه من الجماع بين الاسنان وحزنا الكجارية الرقيق وعبار الاكرين عناية للدهن
وحاصل ما اشار اليه ان العلى به رمضان اذا وضع مسعوا بانما يلزم فيه الفضا

أحمد بن الأبي بكر بن سبعين
مبشرات الصوم وقوافل
وخلايا وهي بحسب

والفى غلبة اذا رجع منه شيء

أو كمنى ثم خرج الرخص ثم صلا أو جماعة أو فدية كطاه العنتري وأخباره على مقتضى
 مقلوب بجره أو أخره معني الرأ فقال الخطيب فذل ابن عروبة لا يقب الكعبة على
 مكره على أهل أو شب أو أمية على وجه وانتصر وأما العتري بجره الرأ فقبه عليه
 الكعبة في الأثر على الشرب كطاه خرة العوان وابن عروبة خلفه بالبعض شام العنتري
 والأكل مثله بيسا يكسر فانه لا جهود وأما الأثر على الوجه فإن كان المكره
 بغير الرأ أمية فالأثر على أنه يكسر علقما إن أخره من العتري وقال به العتري وعن
 امتو كينها أو روجها أخرها نيا بة ثم قال وفي تخيم عتري إن الأثر على
 الغيلة حتى أنزلنا ريلان فإن أخره من العتري ولم يكره الرجل كجره الك الغير
 عتري ففك بك ولو أخره الواح كأيضا نكض الانتشار فانه الزرقان وإن كان العتري
 رجلا بلا أخباره عليه اتفاقا على القول بأن المكره بالفتح على الوجه وهو قول
 عجر الملك وأما على القول بأنه لا يطهر وهو من رعب العرونة وعزاله عياض والباب
 لا يحل إلا لأصحاب محكي ابن الحاجب فيه قولين ونبعة به العتري فانه ابن عجل الطام
 والأقرب السقوط لأنه من تعيب والمكره عياض وانتشر ابن عروبة وجوده هذا
 الخلاف ونصه ونقل ابن الحاجب وهو يتبع على مكره رجل على وجه لا يعرفه إلا من
 قول ابن عبيد في النائم وقول الشيخ انتحاي صرح بغيره عتري فانه الخطيب
 وعلى هذا يجوز النكح بخسر الرأ خلاف به سطر الكعبة عنه وإنما الخلاف
 به العتري وهو يستثنى هذه الثلاثة من كلام المصنف **الثالث** كذا في قوله
 ولو بجره العتري وجوب الكعبة استثناء العتري أو الثاني به العتري وإن لم يكن
 إلا في ثالث عاداته على العتري رايه بلا أخباره عليه قال الزرقان ومبعض أمية بشر
 أنه لو أنشج بجره عليه قضاء وأخباره عليه اتفاقا لم يقع رفع الخلاف به النكح إذا لم
 يعتد لا فاشد من البحر فانه العتري وإن أمضى بغيره نكح قبا ريلان والمعتري أنه
 لا أخباره عليه ثم أشار المصنف إلى تفسير الأخبار بغيره وهو **صريح** عتري عتري
 أو عتري معلوك مسلم أو الكعاع ستيق من عتري وأقول لا بد لكل من عتري

ما في هذا من الغلط
 والله اعلم بالصواب

بسم الله الرحمن الرحيم
 خلافاً للتشيعي ابي الحاجب انما الاكواع بفكر وانواعاً على التخييم خلافاً لما في ذلك انما
 على الترتيب كالحظائر عتوش صوم الحجام وان ابطاع الاكواع لانه اشرون بعد
 لتعدد به وفيل لانه الوارد في الحديث والثبوت يكسرها ان العتوا افضل من الصوم لانه
 متعدد للاختلاف فيفضل الصوم افضل وكذا في التخييم بين ما هو رامي به من
 عرفة بآية رجب في يومه لا يبيح غير الرعي حين سأل البغداد عن ركن جارية
 له في رمضان بك جارية بصوم فسكت حاضراً ثم سألوه لم يسمع في التخييم في احد الاشياء
 ثمة بفعله لو جئته وكفى كل يوم واعتق بلم ينكره او تعقبه من غير الرب بانه هذا
 كنصر من الفسخ الغاؤه وقد اتفق العلماء على ابطاله قال ابن عرفة وتناول بعضهم
 ان العتوي بن الذر والابن بغير او ما يكره انما هو للمسلمين واكثره بتعليق المعنى بما
 ذكر لانه لا ينافيه والتصريح به موثق في الروايات الكتاب والمروا وكذا في ايضاً ان الا
 كواع افضل من كل وقت وقال في التوضيح نقله الباج عن المتأخرين من اصحاب
 الشيخ يراهم في الاماكن الارفات فان كانت اوقات شدة بالاكواع افضل وان كانت
 اوقات خصب ورضا بالعتوا افضل **هذا في** الاول ابد في صوم
 شعبي متتابعين من نية التتابع والكجارة لانه الكجارة والتتابع واجبان والوامي
 لا يبرأ من نية ويتفكح التتابع يجب استيناء الصوم بعلم العمل وبعض السهم او بعض
 معاجه السهم وبعض الغضاء ولو سهر او بالغير ان تعلم اجعله ان صاح ثلث النثر ثلثه
 ولا يعمل يستأنف او يني ناولان ولا ينفكح به في صوم يسمي السهم واليحيى واخره وكفى
 غموم ونسباً اتعافاً على ما صرح الكتاب في فصل الكسوف والقسم يشتر كفي
 الرتبة الاسلام يشتر كفي هذا ان تخرن سلمية من فكم اصبع رعمو ويكم وجن وارف
 ومي ضمير وفكع اذ نبين وصمم وطمع وعرج شير يترش وجزان وبرج ويلم وارتخرن
 مصرقة للتخييم الغرابة ان تعليل كان ملكث بلانا معمر حرار وباد يشتر كفاً استمر
 عمرا يشتر كفاً ان يعتقروا تخرن كاملة اليرون بلا يخرن مكاتب ومن بر وفخره ما يخرن

مذا

اعبر روضة صوب ومرصع وماران اعتدبا ومرضع وعرص خفيضان وانما رجع رجع اذ رغن
 الغر عن رولم ياذن **الثالث** يشترط في السنين من حيث ان يكونوا احراز المسلمين
 ويشترط في ذلك ان يكون من غلب الفوت بلا يجوز من غير الغالب الا ان كان اعلى
 من الفوت الغالب كما في الواجب في **السابع** التخييم بين الثلاثة انما هو في
 حق من حكم عن نفسه وكان حراً شبيهاً او اماً من حكم عن زوجته او امة وكيفية ما يلا
 يصوم عندهما ولا يعتق عن امة وانما يحكم عن الزوجة في الفوت او الاصحح وعن الامنة بالا
 كحكم بقوله بان كان معصياً وكفرت حتى رجعت عليه الا ان حكمه بالاصحح بلا ترجع
 عليه بالاصحح بشئ واما في الحر فانهما يحكم بالاصحح بان يحضر بغيره في امة عليه ذمة
 انه لم ياذن له بغيره في الاصحح واما السعيه فيامر وليه بالاصحح بان لم يفر عليه او ابي
 كغيره بانه في النوعين (اي في ذمة الفتى او الاصحح ثم انما العصف الذي منعت به
 الاصحح بقوله **ويستحب تعجيل البكر وتاجيل الصور وكذا الامام عمل لا يغني**
 لهما ما ذكره من استنباط تعجيل البكر وتاجيل الصور بقوله الذي في الفتوى وفي
 الرسالة ومن الاستنباط تعجيل البكر وتاجيل الصور في الجواهر وتعجيل البكر سنة
 وتاجيل الصور مستحب في ذلك الكتاب والامام في ذلك قريب ان تعجل في البكر والفتوى الاول
 والاصحح في ذلك ما رواه الامام احمد بن حنبل ان النبي صلى الله عليه وسلم لا تزال امة بين
 ما يحلوا البكر ما خروا الصور واحاد يثاخرى انكر بقاء الكتاب ان ثبت والاشهاد
 بانما هو مع تعجيل الغروب وتفق عدم كلوع البكر والاصحح الصور بان رفع
 يفضي واخبار في الاول على انه شعور واجبة الشاء ان تعجلوا بغيره، تاجيل البكر بغير الغروب
 على وجه التيسير والبطلان في اعتقاد انه لا يجوز البكر عن الغروب كما يفعله البكر
 واما من اخبره لم يرض او اخبره راع اعتقاد كمال صومه بلا بكرة وانه ابن نافع في
 المجموع من انظر الكتاب **فيها** **الاول** يستحب ان يكون
 البكر عاماً وربه الخويث في سنة ابد او من انظر فان كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يكره قبل ان يطلع على كعبات بلان لم يجر كعبات بتم ان بلان لم يجر ثم ان حصى

حسوات من ماء وقال الخليفة الاول ان لا يعلك على شئ، مستغنى النار وذخريه حريشا ومن
 كان يعلك استحب ولكي على ما ذكر من لم يفتقره بار جمع بينهم وبين التي فبقيت قال البروياني
 ومن لم يجر نعم افعلى حلاوة اخرى ويجمع من قوله في الحديث قبل ان يصل الى المسجد
 تعجيل العلك قبل الصلاة قال الخطاب وهو الذي عليه عمل الناس الا في البيت والبيعي
 الذي لا يشغل عن الصلاة كالركعات والتم والاسرات من الماء كماء الحريث واما ما
 في كتاب الصيام من ان عم بن الخطاب وعثمان بن عفان كانا يصليان المغرب في جبي
 فيختران الى البيل الاسود قبل ان يعلك انهم يعكرا في جوف الصلاة وذلك في رمضان والظاهر
 ان التمام انفسا انظر الكتاب قال الشيخ زروق في شرح التلخيص وانه استحب حرم
 بالتم لوملة من الحلاوات لانه يرد البصير ما زاع منه بالصوم كما حرم به وجب
 وان لم يكن بالماء لانه كصور وكما امر الحريث انه لا يرد من ثلاث ثمات **الثاني** ينبغي
 للصائم ان يقول عن وجب الدم لك صفت وعلى زوق ابكرت ذهب الضما وانتلت
 الغرور وثبت الامر ان شاء الله او يمن ذلك شريث الحمر له التي اعلمت بصفت
 وزوق ابكرت وحريث الدم لك صنام على زوق ابكرت فبقيت من انما انت السميع
 العليم بجان غير السر من عم اذا ابكر يقول الدم اني اسلك برعتي التي ربت كل شئ
 ان تعجل ذوقه من فزوردان للصائم في عوة مستندة قبل من ربع اللقمة ووضعها
 في فيه قال الشيخ زروق ويقول عن العلك الدم لك صفت وعلى زوق ابكرت فلا غير
 ما فرمت وما فرت قال الخطاب ولم اقف على قوة الزيادة اعني قوله باغمي ما فرمت
 وما فرمت **الثالث** في البخاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يورخ السحور
 بحيث يحرقه بغير فراغه من السحور والبصر مفوار ما بقي الفار وختم بولته وورقة من
 نصف البيل الى كلوع البصر **الرابع** ذكره ابن حنبل في صحيحه السحور ولم يذكر حكم السحور
 وفوق ذكره غير واحد في مستنبات الصيام وورد الحديث عليه في احاديث كثيرة في الصيام فان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تسحروا قبل ان يورخ السحور يركز قال الخطاب ويجعل السحور
 فيليل الاكل وكثير ولعمري كما رواه ابن حنبل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال تسحروا

ما يقال عن العلك

ولو يجرعة ما دونه اعلم انتهي وبسرعة الصور اما النغوبة على الصيام فما جاء
 من بعض اهل النظر او ما ينبغي للتصريح من ذلك او صلة او استغفار او غير ذلك
 من اعمال البر التي لولا القيام للصوم لكانت الانسواء نايما عنها به وقت جاء به بطله
 وقبول الرعاء والعمل فيه وتنزل الرحمة ما جاء به وتجدد النية للصوم فيخرج من الخلل
 والصوم نفسه بنية الصوم وامتنال التوب كرامة وزيادة في العمل انظر الاصل
 واما ما ذكره من استعجاب كعب الدمار على ما لا يعرف فبلا شك ان ذلك مكلوب به
 حق الطام وغيره ولا حق الكلب به حق الصائم والذريعة الرفوعة به من لانه
 متلبس بعبادة الصوم التي هي اخرى دعليم الاسلام ولذا ان ابغضت في حقه ترك
 جميع ما لا يعينه معاه ومباح فبالرسل انه وينبغي للطام ان يحفظ لسانه وجوارحه
 وان يعظم من شهر رمضان ما عظم الله سبحانه له فيترك جميع ما لا يعينه تعظيمه الى رمضان
 لان الله عظمه بقوله شهر رمضان الذي انزل فيه الفروان الابية ورسوله عليه السلام عظمه
 بقوله من فاع رمضان ايماننا واحتسابا باعمله ما تقدم من ذنبه وبقوله من صام رمضان ايماننا
 واحتسابا باعمله ما تقدم من ذنبه وبقوله شهر الله الا عظم نصا صيام ولبه قيام وكله
 مكبر من الاشاع وبقوله عليه السلام الصوم حقة باذنان احدكم صا بابل يربث ولا
 يجعل في ان امرؤ اشائتم او فائتله بليقل ان صائم واستعداده النيكل العتق الموعود
 عليه بالحريث وبقوله عليه السلام ان لله به كل ليلة من رمضان عتقاء من النار
 وهذا رأي ان يجرم فيه يجب الخيال جيميل انني انفس كل الله عليه وسلم وهو طاع العليم وقال
 يا محمد من ادرك ابويه او احدا منهما فليصوم لهما غفر الله له فكل ما بين بقلت ايبين ولم استقطع
 الا ان افرو لعا وذكرا الحريث ونا بيبث من دعاء جيميل وتا بين حمد فضل الله السلامة
 واما ما لا يعينه ما هو من في عنه فتركه واجبه رمضان وغيره وهو رمضان ايماننا
 لان العزيمة تفلح بالانزاع والمكان بالعزيمة به رمضان ارب مكة اعظم ايماننا
 في غيرهما والبعض لا يخلو رمضان بشرا حقة • تلقيب فيه من اليقين لمونه •
 واعلم بانك كاشال فسرله • حق تشرون تصوم وتصرنه •

ينبغي للصائم ان يحفظ
 لسانه وجوارحه

ثم اشار الى ضرورة الصيام بقوله وتكبر مقررات الجماع في قبلة وعلامة مستمرة وبكى
ان يعلم من ذممة السلامة من المعزى واللاتيقت عليه وتكبر في واد الفري باللسان
ومضغ الغلي ثم يجمع ذلك فباختار من مقتضات الجماع ان يباديه من يجر ونكض
وقبلة وعلامة مستمرة وملا حجة تارة تخبر من ضرورة ذلك اذا علم من نفسه ان يمتنع
بما دته السلامة من المعزى وكذا ان من الانها كذا على القول بان من مقتضى ذلك من رآه
اعمال والحرارة في ذلك كمنعها وتارة تنبها وت القبايل وذلك صادم من جبال اذا علم من
نفسه من السلامة والاشكال في الحجة من انما اشك في السلامة من وبيد قولان ان هذا هو
التحريم احتياطا لاجل اعادة توفيق التحريم لان الاباحة هي الاصل ومن ذلك ما اذا علم من
قوة ما يعلم اخرى ومن ثم التمس في هذا الوجه على الحجة انظر التوضيح ثم اصل انه اذا وقع
شيء من قوة الجماع اما ان ينشأ عنه انفاك او منى او منى بالجموع خمس عشرة صورة
من ضرب خمسة مرة المفدمات في ثلاثة مرة ما ينشأ عنها وكل من هذه الصور
اما ان ينشأ ذلك مع الامتناع او ابتداء من عجم استمرارية بالجموع ثلاث صور
منه صور في كل واحد من تلك الجماع الخمسة فمال ابن الحاجب في المعزى والافاق
وقولان التوضيح المشهور في المعزى وجوب الفضا في المعزى وخالف ابن الجلاب في
وجوب الفضا في المعزى والمفتري على جعل الفضا في الثلاثة مستحب والمشهور في الثلاثة الرجوع
ب ثم قال ابن الحاجب بان نكض او بخر ولم يستمر بلا فضا انما كان او منى للمشقة
انتفى التوضيح وتفسيره فمما جرم الامتناع فيفتى ان الخلاف الذي فرمه في المعزى والا
نفاك مع الامتناع ثم قال ما قلناه وما ذكره من انه اذا المعزى من عجم استمرارية في الفضا
عليه موافق لما وجدته في الواضحة وخالف لما في المرونة والعقبة من ان عليه فضا الفضا
ثم قال ابن الحاجب بان انما ابتداء فضا الا ان يكفى انتفى اي يفسد فضا الفضا ايضا
في التوضيح وان انما يتعذر نكض او بخر او بخر ثم قال ابن الحاجب بان امتناع فضا
وكفى الا ان يكون بخلاف عمادة في التفسير قولان والقبلة مكلفا ولو اصره في البخر
المفتري التوضيح يجب وان لم ينشأ عنه منى وانما كلفه فلا شيء عليه وان انقض بقولان

على الترتيب المتفق به في تارة
تخبر شيئا من ذلك اذ لم يعلم من
نفسه السلامة وذلك الحجة

فاما القول برفع النور الى ما فوق الصياح فهو الصواب والحق لا غير للاختصاص
 المذموم في ما ذكره مع ضرورة العمل بالاحتياط البتة لعلنا ان كان محتاجا الى صفة
 شدة ما له من عائدة فلهذا في الاخره وانما ما في الموضع من الاضداد يجوز جمعهم
 وان اقرى الى ما ذكره والارادة في النسخ عن اضاءة المال ان في المال في شرح المشرع وانما يجوز
 العمل في هذا بعد ان تنال الضرورة فلا بد في ذلك ولا يجوز له ان يصح مع كل اذني
 الجاهل ان يصدق له امض الحطام انما بعد ذلك اليوم يحترق من ابيك قبل ان يصابه
 يوم الحيط قبل حريقه ثم نقل عن سبيل عبر النور البتة انه ينبغي تفسيره
 النور بعدم امكان استيعاب النور في بيوت عنه في ذلك من يحترق خفاجا ومضج اللامح
 في ذلك فالمراد به وجوبه فيحتاج في لايته ما في ذلك ولا يدخل تحت
 فيما يصدق في العمل بعد الضرورة في وجوه المشرع عن اضاءة المال في
 في ذلك في شرح المشرع وانما في هذا التفسير مع ما في جوار الاسم اختيارا وارا
 العمل واليتيم في ذلك قال الكتاب انما في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه
 الخفاء وترى في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه
 كمن يتدلل في كل من الصناعات ان كانت ضعيفة جاز لها ذلك وان كانت غيرة
 فحاجة كمن له في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه
 في جرت كمن له في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه
 عليه القضاء ان لم تكن صفة في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه
 في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه
 وقال في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه
 ضفتها واخبرنا شيخنا الفقيه ان في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه
 الكتاب وان في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه
 عبر الفقيه في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه
 في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه في ذلك من نفعه

131

لاحتياجها الى اجاب — بان الكتاب الذي لا جمع له تنقله الى مكانه مطلقا
 قضي كانت او غنية والكتاب الذي له جمع ان تنقله الى مكانه مطلقا ومن
 حكمه بخلقها بغيرها الفضا غنية كانت او فقيرة وان لم يتركها في مكانه
 في خلقها بغيرها البز في يجوز للمحتاج ان ينقله ويتركه في مكانه بغيرها البز في
 سائق عنها ان كانت محتاجة وكانت تجمع في مكانه بغيرها البز في يجوز للمحتاج
 بغيرها البز في يجوز للمحتاج ان ينقله ويتركه في مكانه بغيرها البز في
 الاصابع بقوله ويجوز العكس بغير الفصح والاصابع بالجنابة من السيل
 والمضغنة للعكس في ذكر من الجنابة ثلاث مسائل الاولى العكس
 بغير الفصح والاصابع بالجنابة في كلام المصنف ما يقابل المستحق بغيره المكره
 وخلاف الاول والاصابع لان ابن شمس في بيان العكس في الاصابع مشروك والاصابع
 مستحب انك في الخطاب وشمل قوله بغير الفصح العكس والمضغنة فيهما
 في جميع خلاف وشمل الاصابع ايضا وقد اختلف فيه في المشروك والمضغنة
 والمضغنة يجوز له العكس في الاصابع والمضغنة المشروك والاصابع يجوز له الجنابة
 ونقله الخطيب وفيه من كلام المصنف انه يجوز له ان ينقله الى مكانه بغيرها البز في
 اقامة اربعة ايام لانه جمع فص وصريح يوجب الفواد وقال في المختار وان فتح بكرة
 بنوي ان يقيم بها اليوم واليومين فليدرك حتى ينوي اقامة اربعة ايام فيلزمه
 كما يلزمه الاطلاع انتهى وفيه من كلام المصنف ايضا انه لا يبرأ من بغيره البز في
 والبز وهو في ذلك قال ابن شمس وهذا لا اختلاف فيه احقنكم واحضرو
 بقوله بغير الفصح من بغيره البز في يجوز له ان ينقله الى مكانه بغيرها البز في
 من له ما يبرئ من عاصيه ولا اربعة برة ولو بغيره البز في اربعة ايام فيلزمه
 قضي **الاول** لجواز العكس في الاصابع الثلاثة ثم ترك ذكر
 المصنف الاول وهو ان يكون العكس بغيره البز في يجوز له ان ينقله الى مكانه بغيرها البز في
 عليه في كل واحد اعرفها خاص يوم السبت يوم ما يبرئ من عاصيه وهو ان ينقله الى مكانه بغيرها البز في

269

بان يصل الى الرجل هو الفصح قبل الصبر فاذا وصل اليه كالماء ان يتي كنية الصبر حينئذ
قال الباجي من ما يرفقك الصبر فلا خلاف انه يجوز له العبث لا وقت انقضاء الصبر وان
مما يراعى في العبث ان يتبعه ليس له ان يترك قبل الشروع والعبث ان كان هو كمن العبث
فان في المرونة قال مالك ان اصبح في حصة ما يرباها رمضان وهو يربو سبعا فلا يقضي
في ذلك النحر قبل ان يخرج من رمضان او في قبله فخرج وجبت عليه الكفارة قاله
في الفتاوى وان اولى بكونه سابع النحر القضاء بلا كفارة قاله في المرونة والشيخ يعرج يسي
السمعي وما بعده كالشيخ الاول وهو ان لا ينوي الصيام في سبكه بان نوله وهو سابع النحر
لما لم يكن في المرونة قال مالك وان اصبح في السبكه طائما بربطه ان كان في غير رجليه
القضاء والكفارة لانه كان في سبعة ان يركب او يصوم بلا طعم لم يضمن له ان يخرج منه الا
لعز قال مالك وان اصبح في السبكه طائما يتصور عاشر سابع ما يركب او طام في السبكه
منكسورا او يركب بان كان من عز بلا قضاء عليه والا فليغفر الله التوبة الثانية
مع عز جاك يا السبع في السبكه بلا استئذان رمضان قال ابي عبد الله في سبكه بالسبع وقد
صح في الغزوي في شرح الرسالة بان من نحر السبع في رمضان لاجل الاكل او ان كان قد
له مال بطلان الحج فيتحصل في حله ليحفظ عنه الحج وان اغتسل طائما بعد دخول
وقد عار جازان في تفسيره عن الصلاة في صلاة قبل خروج الوقت في كل يوم
بنفيض المقصود فلا يركب السبكه ولا يسهل الحج ويلزم الحائض الفضة في كل صلاة
التيمم بوسيد برعم وصرح بانهم لا يعلمون بنفيض المقصود وصرح بانهم لا يعلمون
وقد عار جازان في تفسيره انما لا يركب السبكه لانهم قالوا وهو ما نحر في هذا الحله وذخر الله
في تيممه فخذ ذلك لانه قال وجب في ذلك مشروكا فقال النضر في فرائدهم الاصول
المعاملة بنفيض المقصود الباسم وخالفوا في الاصل في القصر في كل المال لا سيما
بدر الحج ومنع السبع في رمضان ولا يركب وموخر الصلاة الى السبع للتفصيل او الى الحج
للسفر كالتفصيل قال السبكه بعز نخل هذا الحله بما قاله النضر من انه لا يركب وبما
قال بنفيض المقصود في حاله لما قاله النضر ونعم الا ان ما قاله في هذا الحله ان يركب في غير

وحكى في الخصى الفريسي فقال وبه فبريته وتراخيها في الفجوات خلافا وكثرة في العم وهو
 المعروف من مزايا العلماء الحديث ابي هريرة رضي الله عنه حكى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال يا ايها الناس ان الله يفرض عليكم الحج فقال رجل اكل عام يارسل الله بسكت حتى
 فالتعاشلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قلت نزع لوجبت ولما استمكنتم ثم قال
 ذروني ما تركتكم فانما اريد ان اكون فيكم بحسن سؤالي واختلافكم على انبيائكم فبدا اذا
 لم تخرج يارم باقوانه ما استمكنتم واذا انصبتكم عن شيء برعوا رواه مسلم قال ابن عمر السلام
 وبه كل بي ابر عيسى عن النسي لو قلت نزع لوجبت ثم اذا التسمعون وانكصرون واخذوا
 حجة واحدة ام والرجل هو الا فرع بن حاريس رضي الله عنه وحكي عن ابي ابراهيم الجعفي عن ابي جابر
 م في واحدة في العم وقال بعض من شذ ان يربى في كل سنة وقال بعض انه يجب في كل سنة
 اعم الحديث رواه في ذلك وهو موضوع امر طعيف قال الكتاب في ايلتفت اليه لسؤالي قال
 الكتاب ويقتض الحجة في كل سنة لمن حج البى ضرورتا في كل سنة كل خمسة سنين الحديث
 سجد الخدي رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى يقول ان عبدا احسنت
 له جعته ورسنت عليه في المبعثنة تمنى عليه خمسة اعرام لا يعيد التي لم يرد ثم ابي
 شمية وابن جابر في حجة فقال ابراهيم في مناسكهم قال العلماء هو يحصل على الاستنباط
 والتأخير في مثل هذه المراتك او بعد ما لم يؤد الى اخلاء البيت عن ما يعجز به احيا به بكل
 سنة فانه يجب احياؤه ورضا على الكفاية في ما ذكر في المعتمد في باب الجهاد وفي مصنف
 عبد الرزاق بسند الى ابن عباس لورثك الناس زيارته هذا البيت علماء اهل مكة واهل مكة
 ابن الخراج في مناسكهم عن ابن عباس بل يكره لورثك الناس زيارته هذا البيت علماء اهل مكة
 ان يكرهوا فقال الكتاب فيمنع من حج الحج البى فزان يغير الفياح يغير الكفاية ليحصل له
 ثواب ذلك انتص في نفسه صل ما تقدم ان الحج على ثلاثة اشكال فيرضى عن وبرز جملته
 وتكسر في حجة اعلم ان الحكم الشى عن يفرغ على وجود شى كرم وسبيبه وانتباء ما نفع
 وللحج موانع وهي العمور والجبر والى ضرارى والدين والاميرة والنزوحية على تفصيل
 في خلاف وسيت و هو الاستحالة على اصر فريسي وشرك منعا ما يفرش كصحة ومنها ما

وهو شر كونه وجوبه وبشر كونه تحقيق الاسلام بفكره وشركه وجوبه ثلاثة امور الحسنة والتكليف فلا يباح
 على عبده ولا على غيره ولا يجوز ولا يباح من الجميع ويمنع نيله ولا يباح به العزم ولو نزل ولا يستطاعه
 عن ادخاله في القوم وجعلها في الكتاب فيعاقب فيه والتكليف واين وجوبه سببا والفقهاء لا يفتلوا به
 فلا يباح على غيره التكليف بل هو تكليف خاص فلا يباح فيه ولا يستطاعه وجوبه عليه فيمنع من رضا
 به ولا يمنع من رضا الامانة وجوبه خلاف ما يظن في كلامه في شره التكليف من ان شره وجوبه
 برضا الاثر لا يفكر به وهذا الحسنة والتكليف وشركه وجوبه ثلاثة والصواب ان كل ما هو شر كونه
 الوجوب شر كونه وموقعه في الاول لا يستطاعه بغيره الوجوب وجوبه برضا السامع والاعلى من ذلك
 ان الاستطاعة شر كونه في النجاسة انظر الى الكتاب والاستطاعة كعملية التكليف امكن ان يصل
 بلا مشقة فكيف كانت وامن على نفسه وماله الا لا حظ كل شيء في ذلك لا يتكفح في التكليف ولو بلا زاح
 ورا حلة في صفة تنفع به وفدية رعا المشي على غير ما يراه لا يعتني العجز عنه منه ما وارتقى
 ولو نزل في ما يباح على المعتبر ان لا يتكلم في ان نزل في ذلك للصوفة ان لم يشترط ذلك لا بد من
 امر حكيم او سؤال حكيم واعني ما يراه به ان حشيش ضيلعوا والبحر عالي اللان يغلب عليه امر يضع
 ركن صلاة كخير والتمهات في الرجل الذي يعبر شئ من ركن بحر اللان تنصرف عنه وزيادة في شئ
 او زمرج كرفقة اميت في شئ من ذلك كغلبة بنساء امر جال او بالجموع في شئ من ركن بالبحر وعصى
 انتم في وفدة اعني في قوله امر سؤال حكيم فافهم ان ابن عربي في قوله سائل بالبحر على سؤال حكيم
 بالسمع الاستطاعة انظر الى الامور والكتاب نعم في ذلك لا يعمل بالبحر في قوله على سؤال حكيم
 بالبحر لا يجب عليه ان يقرأ ما حكاه ابن رشيد في قوله او بغيره واثبات قوله **واركانه اربعة**
الاصراع والنور رجع فيه ليلة عمو الاخص والكوا في يوم النور وهو كوا في الايام
والسحر بين الصبا والسمرة في سورة الاركان ان تترك شئ من هذا لم تجب بالقدي
 اعلم ان الايام والاعمال المذكورة في الجمع على الثلاثة اقسام الفهم الاول اركان واجبات غير متغيرة
 في العمل ولا يغيره وهي سورة الاربعة التي ذكرها المصنف هنا بفكره على المشهور وان اختلفت عبدا
 في شئ من جملة الشئ واما من كان منقطع عن عمليته فلا اركان ومنه من عمل في العمل في شئ من
 من يقول واجبات اركان وهي عمليته المذكورة على الثلاثة اقسام فليس يفتقر الى الحج بتركه

مؤسسة

الملك عبد العزيز آل سعود - الدار البيضاء

Fondation

du Roi Abdul-Aziz Al Saoud - Casablanca

مؤسسة

الملك عبد العزيز آل سعود - الدار البيضاء

Fondation

du Roi Abdul-Aziz Al Saoud - Casablanca

أركان الحج الأربعة
ثلاثة أركان

معنى الأركان لغة وشعرا

ولا يقترب بسبب تركه شيء وهو الإصرار إمساك بغيره بالكلية أو ترك ما فيه عجز من
النية والتلبية على قول ابن حبيب غيب غيب تران العكس أن لم يكن حج أبيه فربما يلو
في ذمته ونقص عيونه الحج بغيراته ويؤثر بالتسليم يجعل عمنه والغضاضة قابل وهو
الوقوف بعرفة بالتقوى ونقص البعوت الحج بنكر ولا يتصل من الأركان إلا بغيره ولو صار
إلى أقصا المشي أو المغرب رجوع الركن ليكمل وهو كواف الأفضاضة بالتقوى والسعي
على المشي وهو الشاذ في السعي وإية ذلك لا يرجع إليه ويجزيه الركن انتهى والأركان
لغة مصر راجع يقال أصرح إذا دخل الحرم وإذا دخل في حرمته الحج أو العمرة أو الحظا
له كما يقال الحج وانتم وأمسح وأصح إذا دخل خد أو تقبضتمو المعصا والصباح
وأجاب الشئ ويعر فيه الشيخ خليل في منتهى سنن بلان الرخول بالنية في أهل النسيك
مع قول فتاوى كالتلبية أو بعد كل توجه على الحرمي وعرفة ابن عروة
بأنه صفة حكمية توجب لمرصوفها حرمته من كل جهة والركن والغاء التفت والحب
وليس المذكور الغيب والصبر لغبي ضرورة لا يتصل بها تنقعه انتهى وأورد ابن عروة
على الأول أنه إذا أراد حفيضة الرخول لم يخرجه بغيره غير شرم انتهى فإل الخطاب
أي وإن لم يرد حفيضة الرخول بل يتجاوز وأصل الرخول على حفيضة وهو أول ما
يؤخذ فيه وعلى ما عرفت ذلك وليس من شأن الحدود التميز انتهى ولم يجب
الخطاب من غير الإبراد والفساد بل أن يقول هو الإبراد أنما يلة كوكبان
الماء من الرخول حفيضة الغوية وهو الدخول الحس وليس هو المراد فكل بل
المراد الرخول المعنوي وهو التلبس بالشيء ولا يتصل به وهو حفيضة غربية
بما ز لغوي والاتصاف بالأركان حاصل في الأول وبما عرفت ذلك والله أعلم وأورد
عليه أيضا أنه غير شامل لمن أرم بالنيكس أرمكفا أركان زير فلف
أما عن شمول لمن أرم بالنيكس معاف كخاتم فيتراد بعرفوله بأصل النسيك
أرمكفا أركان شمول لمن أرم مكلفا أو كذا في زير فلفه أيسل لأن المراد
بالأركان الأربعة الترابر التجمع فينتقل من طويين الترجيم أيضا والله أعلم وبيرد عليه

اى القول او البطل الغتلفير به ليسوا احوت معا يجزى من الطائفة الخا لا تنعدم بل انهم يريد
 على الشك انهم يريد جازع لمخرج من حهل منه التخلل الاول فكل مع انه يحرم خطا فخرج به طاعا
 الكسار او طاعا المصلح وحينئذ ما يولي له انه مخرج من الركعة وقد علم انه لا يصح ولو اقل
 على قوله بوجوب حرمة شروط الركعة والصبر لخل ذلك وتحتك ابن عرفة في
 يف من عرفة بل انه الرخول والجلال في ذلك فقال وكل كلامه في سببه عدم الشك
 بعين الاحرام عما به يقع الاحرام فقال الكتاب واعني ان عرفة بركعة في كلامه
 لان الاحرام في لسان الفقهاء يكلو على معنيين احدهما الصفة المفتضة لحرمة الامور
 العز كحرمة اخذ الصفة التي ذكرها وهو بركعة غير النية والفو جمة والرخول وجميع ما تنفع
 وهو الم اذ يقول في هذا الاحرام بركعة ويجمع الاحرام من غير المعنى الثاني الرخول
 بالنية في حرمة اخذ الصفة او يعل ما مع القول او البطل الغتلفير به وبغير المعنى
 بجم ان يقال هو النية والرخول بالنية وهو الم اذ يقول في الاحرام ركن يجب الاتيان
 به لان ما ذكره هو ان يجمع التخليف به واما الصفة المذكورة فالتخليف بغيرها انما هو
 تخليف بما قبله به وهو ما تقدم وحيث تنوب الجماعة للاحرام التي هو ركن اول من
 تعريف ابن عرفة للصفة الناشئة عنه لانها بصره بيان الاركان التي يكلمها المصنف
 باللاتيان بها والله اعلم **فان قيل** الركن ما ذكرنا من اخلال الطائفة والاحرام ليس
 حر الدلالة انما ينعقد بالنية بالنية هي المعنى التي من بينك والمعنى خارج عن حقيقة
 المعنى فيكون شئ لها **فيل** الجواب عنه من وجهين احدهما ان المراد من قوله
 ركن انه لا ينجي بالركعة انه جزء منها كذا ذكره الفراه في السلام على الميعات الزمان والثاني
 انه وان كان خوالف لاشي اما كان بغيره صفة تلازم تلك الطائفة وتعار جميع
 الاركان كلها طر كانه جزء منها اود اخل فيه والله اعلم انتهى وبسبب ذلك
 ان الاحرام ثلاثة اوجه الاحرام والافتران والتفتع وقوله والوقوف بقية لينة عبيد
 الاضحي ليس المراد بالوقوف حقيقة بل مكلو انما لينة والوقوف بعرفة سواء كان
 واقفا او طائفا او مضجعا او ساجدا وانما تنحب في الحنفية عرفة العبارة فقال

قوله الكتاب

الاحرام عرفيا بكونه على معنيين

والسبح ضرر جزئي عرفة وانما شئ استعمال العفة والوقوف لانه لا يضل به حوائج الناس
 في قولهم عرفة اي في جزعها واستغيب العلم والوقوف حيث رفق الرسول عليه السلام
 في شئ الشكر المعروفة اسمعيل جبل الرحمة وهو الجبل الذي يرسى جبل الرضعة
 ويذكر البعوض الناس ونزل ليلته غير الاضحية اي ساعة منه هذا هو الركن راما الوقوف
 ساعة من الزوال في يوم التمتع من يوم عرفة فواجب يتيم بالروح حيث ترفع لغير عذو
 هذا القول ما في محال الجهر في ان ابن عمر السلام الحاصل ان من الرجوب
 مرسع وادخل كل من العير واختلجوا في مقتداه بالجمهورية ان مبدأة من صلاة الضم
 وما الضيف من العير وادخل الجهر الضم من ابن العير وما لاله ابن عير ابني
 انتمي وعلم قول الجهر ان مع نيل العير في عليه الدم ثقل حلقه فربك ما لم يرجع
 ويجمع عير العير نعلم ابن عير ابني وجزء الوقوف في عير ليلته غير الشئ ان اخذنا الفصل
 العرفه لعم رتبة السلال في قولهم ايادى وفولم والكواذ بعث يوم الشئ وهو حواد الد
 باضة ليست رتبة من رتبة في كثره يوم الشئ في ران وعل بعو ولا دمع على المشهور
 اللان اخذ العير وفولم والسعي يوم الصبا والمرة اي على المشهور وتقدم مقاسيل
 المشهور العير الثالث واجبات غير اركاء والبسالة المشهور بقوله **والواجبات**
غير الاركان التي هي بالسرور في كواذ الفروع من فصل السعي به والمشي
بينهما والركن الثاني بعور الكواذ الواجب ونزول العير لفتة الرجوع من عرفة
والهيئة بمعنى ثلاث ليلان والاعوام من اول العيلة في التلبية والتجريد
من التحيمة والكلور من الحمار بعور ان لم يعلمها في بالسرور وفراختلات
 ايضا عير انتم في هذا الفروع من من يسعي واجبات ومنهم من يسعي واجبات غير
 اركان فيمنهم من يسعي سندا ومنهم من يسعي بعنا مؤثرة ومنهم من يسعي
 سندا واجبة فقال ابن عمر السلام من تكلم في صلاة الخلاء في التسمية بالتلبية وعده به
 قهر يري وعمره يقول بالتلبية لهما ومن يري صلاة سنة لا يقول بوالله قال الكتاب
 والخلاص ان الاختلاف انما هو في محضر عبارة عما قال به الكواذ من الخلاص عن دابر الاس

مؤسسة الملك عبد الله
 Foundation
 Casablanca

تجدد في كل يوم

عبارة محضة لاه البسيع فالواجب ان يترجم بالثاني في تركه عن الامام الغافل
 امره على السجدة الحاج في نفسه رجع ببابه من حرق الباب الذي هو ظاهر حاله
 حب الخواص امره في ذلك بالخطاب في غير الامام حاله انما واجبه للصون حفيظة
 الواجب عليه ما يفرضه في باب على ما عليه في تركه فيكون في الامام في التقيد من غاية
 الامراء الشارح في صرح كلامه بما يحكم به في عمل الاربعة المتقدمة من البر من الانبياء
 بها وجعل في قوله في تركه بالامر انتفى في ذلك ابن عمر السلام والحياب اهل الغريب في ترك
 تركه الامام حاله في الواجب السجود في بعض من الصلاة في الصلاة اكله من منة هذا الكثرة
 الاحاديث المتضمنة السجود السجود والفقير انما جاز في انتفع خاصة فيما تعلمه في
 الخلق في هذه الصورة في تركه في الصلاة واليسر السجود في هذه الصورة
 الفيات في تركه بل قوله عليه السلام من ترك فسبحا وعليه في تركه في الصلاة في تركه
 ثم اعلم ان هذا القسم على ثلاثة اقسام فمع من تركه في وجوب الهم فيهم ومنهم في تركه فيهم
 والمشهور الوجوب في تركه في الصلاة التي يترجم من معصية في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة
 انما في الصلاة المشهورة خمسة عشر وفي تركه عليه منها اثنا عشر لان العبر في تركه في الصلاة
 الهم انما في الصلاة المشهورة سبعة عشر في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة
 تجرد الرجل من الحنية كما فعل المصنف في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة
 في الصلاة المصنوع في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة
 ان شاء الله في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة
 ولا ينبغي ان حقي في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة
 من الصفات قبل ان يتركه في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة
 بين الصلاة والقرآن في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة
 كثير في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة
 الا في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة
 الفاسد في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة

2
 ومنهم مختلف في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة في تركه في الصلاة

والله

[illegible]

حتى جمع لبارك او كمال وجيب الريح بهذا الاتفاق والناس عشر فتر من البحر كماله الريح
 حصة منها حتى تمضي ايام الريح وجيب الريح اتفاقا فتر او ينفذ على المصنف من بروج
 المنتفخ على وجوب الريح فيه تراجم كجواب الالباضة او السعدي او هماما الى السعدي وتترك
 البعد بالبحر الاسود في الطواف ولم يجر حتى خرج من مكة او فناء البحر والدمع من غير
 زحار اذ ذلك الغروب ولم ينجح بنقل الماء من الغروب وايضا في السعدي بغير كجواب غير واجب
 ولم يجر او كجواب من غير حتى يخرج من مكة وان كان ابن الحاجب حكى فيه
 قول السعدي في قول ابن عمر في قوله انه لا يجر في الاقي بجا للشمس والشمس في بين
 اجزاء السعدي في قول الكويك ولم يجر او كجواب حتى ينجح في سبعة بروج وتقدم من
 المنتفخ عليه خلاف المصنف في سبعة بروج في السعدي بغير والريح فيه واجب
 على المنتفخ في كجواب الفروع والسعدي بغير مع ابلانه حتى في اخرها من ذلك الفروع
 في قول السعدي في قول ابن عمر في قوله انه لا يجر في الاقي بجا للشمس والشمس في بين
 الالباضة على السعدي وايضا في كجواب السعدي او البحر ولم يجر في ذلك حتى ينجح
 عن مكة وهو خمسة بروج وتقدم في كلام المصنف في قوله انه لا يجر في الاقي بجا للشمس
 فيه الريح اتفاقا في قول السعدي في سبعة وعشرين في قوله انه لا يجر في الاقي بجا للشمس
 التي تسفل من مناسك الكلا باردة كجواب الكتاب ابطا في شيء المنتفخ الا انه لم يذكر
 من بروج المنتفخ عليه الا انشاء على السعدي في قوله انه لا يجر في الاقي بجا للشمس
 بغير في المصنف ولم يجر من بروج المنتفخ فيه والشمس في قوله انه لا يجر في الاقي بجا للشمس
 ايضا والسعدي في قوله انه لا يجر في الاقي بجا للشمس في اول الصفحات ثم جمع بغير الاخر ام اليه جعل
 بولاعه الريح في الاقي من الريح في خمسة في قوله انه لا يجر في الاقي بجا للشمس في قوله انه لا يجر في الاقي بجا للشمس
 من انشاء الاقي من مكة وكلاهما في قوله انه لا يجر في الاقي بجا للشمس في قوله انه لا يجر في الاقي بجا للشمس
 هو الذي حكى فيه ابن الحاجب في قوله انه لا يجر في الاقي بجا للشمس في قوله انه لا يجر في الاقي بجا للشمس
 من هو ان المصنف لم يستوف جميع الريح في قوله انه لا يجر في الاقي بجا للشمس في قوله انه لا يجر في الاقي بجا للشمس
 وان كانت جارية في قوله انه لا يجر في الاقي بجا للشمس في قوله انه لا يجر في الاقي بجا للشمس

الاركان التي تقيم بالسفري في كواط الفروع والى اخره وقوله القليل بالارح نقب بعد نقب وغيا
 صاحب المي شومس النتم من عزاوا امسا الفهم المختلف بينه وبين المشهور فيه عن وجوب النجس
 فلم يفرق المصنف بينهما لان الفهم هو في نفسه كذا في وفهم ذكر الكتاب في شرح المختصر
 منه احو عشر من علماء الفلاسفة سبعة عشر وعلى ما عليه الفلاسفة ترك الامام في الجفان
 لمن يريد دخول مكة لغني نفس وترك كواط الفروع سبيلنا حتى يخرج لعزيمه وترك السقي
 كواط وترك سبيلنا مع الكواط في السفاري لغني حرام ولم يعبه حتى جمع ليلو والامام
 بالعمى من الحرام على ما قلناه التارك عن ابن جماعة التوريت وترك الميت بشي ليلو
 يوم عرفة على ما نقله التارك عن امر العرب ولم يعبه في لم يفرق الفروع خلافا لما نقله الحلي
 حتى يخرج ايام الرمي وتاجي الاباضة وتغذي الطير على الطير على نقل الباج عن ابن العاجشون
 والى نقل الفهم والعازي عن ابن عذالك اليهودية وتغذي الطير على الرمي في الكواط وترك الميت
 في السفري وتغذي الطير عن الحلي يوم عرفة وتغذي الطير على الميت في الامام وترك
 بعزيمه بعد الزوال في جمع ودع مسئلة قبل الغروب في جمع من فم ليلو الا ان ارم في طر الا
 في غير الفليل في مستحب ارم ويستحب في السفري من السفري من السفري ما يشتر
 كة في الاضحية والدعيت رقت التغير في الاشعار والتعيين بلوكا سالما وفات تغنيه وجعله
 طر باع كل عليه عيب ارم او اجبا كذا ارتكوا ما قلناه في الضرورة وهو المشهور كما امرج بر
 ابن الحامد والشحن خليل في غير صحيحه خلافا لما في المختصر والشامل من تخصيص الاجزاء با
 لشحن ولو عيب ومن عيب في سلم الرمي ويستحب في السفري الا ان في بعض في الفهم في طر
 البناء صير الحج الكلال على التذليل والاشعار والتجليل وحل الشعر في عجز عن السفري
 ولا يجوز في مسئلة طام عشر ايام الا ان كان عن نفسه بعد الرمي في غير مرة حتى يفرغ من
 رمي ارم طر او ميت بعض ارم وكذا قبل الاباضة ارم الحلي طام ما من شاة وان كان وقت جمع
 على الرمي في طام المتع والفرا والبعاد والعبوات وفي البيعات طام ثلاث ايام في الحج في
 جيب في الحج الى يوم الشعر وان اضربها اليه في ايام التشريق وطام سبعة ايام اذ ارجع من منى
 ولم يفرغ من طام على من بعد ارم رجوعه من منى الفهم الثالث منى وميتبات الاجبة

وترك الرمي في الكواط

خرال

بتلك الحاشية ولم يتناول المصنف طائفة من الفروع على حدة كالصلاة والزكاة والنفقة على
 بعض النساء صفة الحج والاعتق في المهر فروع الفروع المتشابهة من علامة ان ما عوى
 هذه الاعمال المؤخرات في فروع الفروع ما يفرق صفة الحج لا يفرق بين هذه الاعمال
 او على المشهور في **حسب الاختصار** فروع الحكايات في مناسخه من هذا
 الفروع نحو المائدة والسير في فروع الفروع منها جملة من المذكور في الامام وكثر
 الترسلات وخصوصية لبيان ايراد وتعيين هذه السبعة التي تعد في الشئ وانما
 التجزئة واجب ومفارقة التولية لينة الامام وسور السور لمن لم يجه عليه وتعليقه ما
 يفلو من اشعار ما يسمع والفصول التي تحتها غلب الامام بلاتنا في تفسير تفصيل الحجر الاسود التي غلبت
 ما يفرق صفة الحج **وسبب ان** ان شاء الله الملك على الاعمال المذكورة في حاشية
 في الحج وانما ايفاء على ثلاثة اقسام من حضور مبسوط من حضور من حضور من حضور
 لا يثبت على عمله شيء من غير فروع المهر من الامام بعن تمام صفة الحج قوله **ومما انشأ**
 اهل العربية ذكر الحقيقة وجبقات اهل الشام ومع الحقيقة ومما انشأ اهل الشام
 عن اهل العراق وبلد اهل اليمن لما عرفت المصنف الامام من العيقات من جملة
 الاعمال الراجية التي تنجز بالوعاء انشأ هذا الى بيان العيقات الثلاثة للحج بالستة
 للاباء وهو المواصل الى مكة فزكر في الموافقة خمسة وعين اهل كل ميفات منها
الاول عيقات اهل المروية من وراءهم وهو ذوالحليفة بفتح الحاء وبالعباء وهو ماء
 لبنه جشع بالجمع والشين المجمع وهو ابل الموافقة من مكة ينضم ما حشر كما راصل او تسع
 ويخطو بين المروية اربعة اميال او ستة او سبعة قال ابن جماعة ويحكي ويحكي
 يحكي الشجر ومن حشر في حشر ابي التي يسكنها العراق ليس على يتر عمره انه فائق
 الجثة يسكنها ونسبها اليه رضي الله عنه غير معروف عن اهل العلم ولا يرمى بها جدي ولا غير
 كما يفعل بعض الجهلة انفسهم في **قال ابن جرير** في شرح ابن الكاظم وعلى
 داخل حرم المروية وفي غير فروع الحقيقة وهو ان اهل المروية ينسبون بالامام في حرم
 المروية ويجوزون في حرم المروية في حرم المروية في حرم المروية في حرم المروية في حرم المروية

فنون

ساطعة واخر كيم ويقال العلم بهن في مقتوحه موضع الياء فقال ابن عبد السلام
 شرح ابن الحارثي وراى جماعة الشافعي وهو الاصل والياء بول من العلم ويقال يرمي
 يرمي يرمي بدل اللامير وهو جبل من جبال نسطامه على امر حلتين من مقتوحه
تنبيهات **الاول** هذا العرفانيت كلفا متبعو على انعام توفيت
 الرسول صلى الله عليه وسلم الاذ انت عبري بفيل انعام من توفيت بغير علم من الحجاب
 وضوا عنه والصح انعام توفيت النبي صلى الله عليه وسلم وفي الوجوه ترمي في
 الحجر الاسود كان له نور في امره يصل داخل في هذه الحروف فبمع الشارح
 فيما وراء الميراث الحج تعكسها تلك الايات الشان من كان منزله بين محنة والعرفانيت
 بميفاته منزله ومن حادي واحد من هذه العرفانيت او من عليه رجب وجب عليه الا
 صرام منه ولم كان محيا الا العصى ومن ذكر معه اذ ام راى في الحليقة فلا يجي
 عليه الا حرام منه ولا في يستحب ومن كان بالبحر وحادي واحرام العرفانيت فلا كان
 بحر الفلن وهو من ناحية ملك يوجب عليه الاحرام حيث يملك البحرية فلا اخذ
 الى البحر لزمه معنى واما بحر عينة اب وهو من ناحية البحر والسنن فلا يلزمه الاحرام فيه
 بيماد انه العيفات لان فيه غرابة وخصر ام ان تتركه الرجم بخلاف الاول بلانه ليس بشك
 ولا معنى عليه بتاجم الاحرام الى البحر في هذا قاله من ونقله الحجاب فان نقله جملته
 ولم يتغير في تفسيره خدام المختص به انت في زهر المنع في هذه الصروع عكبا
 على العرفانيت القنفذ من مسكن دوشا حيث حادي واحرام او من ولو بغير العلم في
 يرمي في الحليقة وهو اوله وان لم يفرج رجب وفيه **الثالث** من كان من اصل محنة
 او مفيما بها او منزله بالخرج حرام من ومنه لغة فلا يفضل له ان يجر بالبحر من محنة
 ويستحب من المبحر الحرام كما يستحب الا باق في ان يخرج لميفاته ان امضى بلان ترف محنة
 واحرام من البحر او الحلال بخلاف الاول واللاتم ولز انك في المختص ومكانه له للمقيم محنة
 ولم يقل وميفاته ثم قال ونز به بالمبحر يخرج في النفس لميفاته **الرابع** الاحرام
 بالبحر ميفات مكانه وهو ما تقدم وزمانه ولم يتغير ضله الصف وهو مراد من سوال الس

انكفي الحجاب

كل نوع العسر من بيع النحر والادبظ لا فعل مختار الاصرار من اول الحجة على المعسر وقبل يسوع
 النورية وهو قول لعلنا ايضا ونحوه للشايع واما ان فعل ينجي مختار مع له ييفات بلا جرم وان كان
 ما شفع في المايعر ان يصل الى ميقاته ويحرم الاصرار قبل ميقاته الزمانية او المكانية فساد
 النحر وحره قبله كما كان واما ان ينجي الاصرار عن ميقاته المعاني فبده تقدم انه ممنوع وفيه البر
 فساد الكتاب قال ابن مسعود في حكمة منسقة وعن سعيد بن جبير في قال فساد
 رجل لعلنا بر انفس من ابن احم فقال من حيث اصرع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعاد عليه
 مرارا وقال وان زدني على ذلك قال فلا تفعل فله اخذ عليك الفتنة قال وما هذا من
 الفتنة انما هي ايمان ان يرد بها فقال مالك قال الله تعالى ينجي الذين يخالعون عن امر
 ان تصيغ فتنة او يصيغ عذاب اليهم قال واني فتنة به هذا قال واني فتنة اعظم من ان ترى
 انك اصبحت وظلا ففرض عنه رسول الله عليه وسلم او ترى ان اختار لك لنفسك حين مر اختيار
 الله تعالى لك واختيار رسول الله صلى الله عليه وسلم انفسه الخاسر ينفعهم الدار بالميفات التي
 اربعة انفسهم الله اما ان يكون من غير الفتنة او لا والعريضة لها ان يتردد او لا وعلى النفس اذ
 مريه للنفس او لا وقد اشار في النسخ الى هذا التقسيم الذي لم يسمو اليه بفكره الفاعل به ان لم
 يرد مختار او غير فلا امر عليه ولا دم وان اصرع الا الضرورة المستكسبة فتاويلا ومريد بها
 ان ترد او عاده لعلنا امر بخلافه والاوجب الاصرار واسماء تتركه وادم ان لم يقصر والارجع
 وان شارب قتل وادم ولعلنا علم لم ينفذ بقرنا بالدم خراجهم بعد اصرامه وحاصل ان ينجي
 يرمي الاصرار عليه وان اراد بها بعد ذلك واعم بلاءه عليه الا الضرورة المستكسبة فتاويلا
 ومريه ببلان ترد او كان كغير ذلك الاصرار عليه ويستحب للمعتردين او امره ويطلب بها
 لعقود من عاده لعلنا قبل مجازة مدافعة النفس وقبل ان تقول اقامته لادم عاقد عن النفس ولم
 يقصر النفس ومرد ظله الفتنال بوجه جليل والخطاب من سلكها انها ومن خرج لموضع قريب
 كالكاتب وعصيان بنيتة العود ولم تكمل اقامته بدو العسر وغير البالغ والمغني عليه وفي اولاد
 ثمانية لا امر عليه ان يخطى الكتاب وان لم يكن مريد ما من ترد او لا لم يخطى به وجبه عليه الامام سواء
 فصد النفس او لا وان تتركه ولا ينجي مريه للنفس بلاءه عليه وان تتركه وتغريه بالنفس

طال

رجع للمبقيات ما لم يخف من طولان دخل مائة وادع عليه فإن اصرح بعد فجارته وعليه
 اصرح وان رجع اليه بعد الامام وكذا غير هذا ان العتيق دبر من عتق ان يعين عتيق من
 ويسر كذا قال في المرونة انما الرخص في ذلك المتعلقين بالعبادة والاصحاح
 والحب من مثل الاكابر وجرة وعصيان فيدخلون بغير اصرار لشيء في ذلك عليهم
 انتهي فيهم من غير ليل من مثل الاكابر ان القتل غير من الاماكن البعيدة والمو
 ائنت الا في امة مثل الحقيقة لا يتعدون المبقيات ولا يدخلون مائة بغير اصرار بل اصرار
 وما في العبد حكم الحج ويتبين ان له اركان لا يتجس بالروح وواجبات غير اركان يتجس
 به شرع الان في بيان صحة الحج على الترتيب مطر بيان على بيان ما هو واما هو
 واجب من افعال التقدم بفعال وترتيب افعال الحج الى داخله وعين من ارتقاء العبد
 احكام حقه الا بفعال في من كل عام العبد وهذا الصنيع الذي ارتكبه الله تعالى له شر
 العيني في غاية الحسن وقدر افضله في باب الحج من ابره على بيان صفة مضر بها
 عن احكامه فينبى وفي ذلك الاشارة الى ان صراحتنا باموال الحج العقلية والعقلية على
 الوجه المصطلح في بيان ما هو يعلم ان بعض ما يرضى وبعض ما لا يرضى لا يرضى البصر
 من غير ما يحجب عيهم وهو كذا في المشهور من المذهب انتهي في ابره العبد
 وترتيب افعال الحج هو انك تعلم باموال الامام من رجل ابره في لا يرضى لك ان
 تخرج الا اذا وصلت المبقيات لان الاصرار قبله مكره كما تقدم كما انه يجوز
 لك ان تتجاوز ما خلا لا وفراضات بالامام من رايغ على من باب الامام من المبقيات
 لانه من افعال الحقيقة وتصل بهما بل من اول المبقيات وفتر تقدم ان الاصرار من اول
 المبقيات مستحب لما فيه من العبادة والصلوة واخذها التبع عبر العبد المصوب وكان
 يتقدم على بعض شيوخه فان ودليله ان يقال انما من عباد الله وانتهى عليه ابره من
 في مناسكهم لو هو من باب الامام قبل المبقيات بكون الامام منه مكره وهو انما
 ذكره سيم ابره من باب الامام في العوض وفتر تقدم بيان من ائنت الحج بالانسيبة
 لكل اصل اذا وصلت المبقيات **في رواية** نعت بها جلوا العانة وتنفق الاب

ع
 لنا

ونظر الشارب والاكفار وازالة الروح من جميع بؤبؤ وترى ترك على الرأس طبعاً لا شئت
 في الحج اذا ازلت الشئت **فان عمل** استقنا فاكنت صيغ الوكيل او لرحا بظا او نعباء ويجزئياً
 اذا خنت جنبا او كرهت من غير او نفا من عمل راحل الجنابتك وراحتك وصية طهر الفصل
 في غسل الجنابة ويكره من هذا الفصل **تمطأ بالشرع** في العمل على مسيل السفينة كغسل
 البعثة طهر اغتسل من اول النهار واصل من عشية لم يتركه فالله المرونة وكذا الراحي
 عن الكنف انظر الكتاب فذل في الخشوع ونوب بالمرونة لا ليغاي ثم يعطى انما على العرا لا يسا
 الوان يصل اليه الطليقة بل اذا وصل اليه فانزع ثيابه وتجرد من عاك ما وصل اليه السطع
 ولا يدع على من ترك هذا الفصل عمدا او سهوا او جهلا او تمادي اذا جحد وهل يرميه اذا فرج
 فزلا ولا يقيم من عجم الماء ثم يجر اليه من الفصل يليه راسه ان كانت له وقيرة بيلان
 ياحتر صغارا او خاسرا او يجعله في شمسك ليلتصو بعضه بعضا وتقلد واثمه وكذا في التوضيح
 انه مستحب وكذا في كلامه في الموازية وكلامه في ايلحته لا استجابة لقلوبه لا بأس فله
 الكتاب **ثم يتردد** ورجو بأن من فيك الثياب ان كنت رجلا **واليسر** استقنا على مله الكتاب
 تبع التوضيح والذية ابن عرفة عن ابن عبيد استجاب بكونه السبيته ثم نقل عن الخطاب الجواز
 وهو في نسبه ابن عبيد السطع للاختصاص **بي ازار** او المراد به دفنا ما يشي بالوسم لا القطعة
 كما في الفاسر من جليل قوله **وردا** ولو ارثته اشرب واصل جازر الا يضل البياض ويغيره في جيل
 بانه كان مصبوغا بطيب كموثر ومن غير او كان معه لم يضر وان كان غير بعدل واخسته على
 لون المصبر في باق طيب كره للمفتري في الاياض اذ كمال الاسود **وعلي** قال في الخشوع وراز
 حنف قطع اسجل من كعب ليفة نعل او غلوة باحشا ثم يصعد الى ان تستحب هذه يلونيل
 يستحب ثم بعد ما تقدم من الفصل والتجرد واليسر ما ذكر **فله** استقنا فاكنت **يك** الذي ذكره
 ونوب في العفلة به نعلان بنيات الارض ان كان الاخرى من الابل او البقر او ايقل ان كان من الغنم
 ويحس بعن النفلير اشطر الابل كان لها استعارة كما يكره في الايسر مبتدئ بالمرقة فتقويا
 الى الموضي فيشوف في الغنم مستقبلاً وهو موقوف واخذ ابر ما به يترك البسرى فبالا يسر الله
 والسراخس وكذا الابل ان كان لها منسل ويستحب تجليل البذر وشفا ان لم ترتفع اثنانها

تجابه

پیشا

2 3
واما ان تصالفا ابلا لام اج بقر سنة
وبصلوا منه بزم من كسوريل ميسر
انص قال في

عليه وسلم وفي الحديث السبع لبيت لبيت لا شيء لبيت ان الحشر والنعمة لله الملك
 ثم ياتي ويحضر فيه عن التليمة انه يجب مولاك فانه معنى لبيت اجابة بعض اجابة وذلك
 ان الله تعالى قال الست بربكم فالوايلي ومعه اجابة واحدة والثانية اجابة فكونها واخذ
 به الناس بالحق وتيسر هذا ان ابراهيم عليه السلام لما امر الله تعالى ببيت وبيت
 واتعه امره ان ينادي به الناس بالحق فقال يارب واين يبلغ صوته فقال عليه
 بالبر او عليا بالبلاغ ففعل فعله على المقام وقيل على جبل ابي فليس ينادي ايها الناس
 ان الله يتناجبكم بكنائز الخيرة ثم يشار الى الارض ومخاربهها ومن يكسرون النساء والاطفال
 الرجال بني اجابة مرة بلانه ينج مرة ومن اجابته الخبيث بعد ذلك ما اجابته ورؤي ان الاسماع
 مالك رضي الله عنه كان اذا اصرع لا يخلج اصرأ الا بالابر منه حتى يكون بالبيت **وجرد**
 ندبا واستند الى التليمة فلما جددت حال **فقد عود جبل وملاقات رقيقة**
وغسل كل صلاة فريضة او نافلة ونزيت ترسك على صوته وفيها دليل بها جيت
 لا يفتي ولا يسهل وفرد على الله لخل ثم وفراوات ومع المراكمة صوتها ويلب الا يجمع بلانه
 ان لم يجر من يعلم العربية ولا يترد الملبى السلام بالاشارة على المشعر بخلا واسلة
 قال مالك ويرد الملبى السلام بعد فراغه من التليمة ثم قال وقد يسلم اصر على الملبى
 انكرا الزالك وفراشتم كل المصنف على سنن الامام الاربعة وغير الغسل وليس ازار
 وردا من علي بن محمد من الصبيح وصلة رخصين وانها التليمة بالامام **واذا افاربت مئة**
ما غتسل فولاوا استغنا انك اصر والنعساء لان لغفر الغسل في الحقيقة للفرافب ولا
 يومه الامم به في الكواف ويحرم بهب اليامع امرار اليه يجرى ويستحب ان يكون
 الغسل **بزي كحوي** وهو المراد التي تحت التينة العليا ويصنع الزاير وهذا من ربه
 بها والامر مفدا ما ينفذ ما ينفذ الغسل متصلا بدخول مئة او بغيره الغسل ونزله
 تطلب منك اعادة تاذ اغسلت وبت خارجا ويستحب لى جاء ليل او به اهل المنهار
 ان يبيت خارج مئة باذا اصبح اغتسل ودخله اليك ليجرد دخوله فندار او اذا دخلت
 مئة **واخل** ثوبا **مركدا** يعني الكافر الدال المعطلة وبالعبر **التنيفة** التي باعلى مئة

وهو باب العلم وهذا ان كنت متنبيا وفيل مكافا لانت طريفت او الان لا داخل من هذا
 يستفيل باب البيت وامثال الناس انما يفرض من جهة وجوههم لاس كمنعهم من طالع
 يؤد الى الزخمة واداية الناس فيمنع من ترك الرخول منه كما قال ابن جملعة وغيره وكما ان بعض
 المسلم يقول عنده عنون مكة العلم البلدة كوالبيت بيتك حيث اكله حنك
 والزم كما عنتك متبع للام كراضيا بغيرك انك من علمه المظفر اليك الشافي
 من عن ايد ان تستفيل في عيونك ان تتجاوز عن بر حنك وان تدخل جنتك وقد
 انشأ البلوى عنده عنون مكة

عنا بقال عنون عنون مكة

اللاقي هذا البيت بيتك حيث وعادة رب البيت اريك الضيقا ،
 فيجب ك فرى في رطاك وانك من النار حرة بلقر عين العرقا ،
 رشح الاشياء معية ان عنون ما شيا افضل وفراشتمل ما تفرع على المنوريات الاربع
 التي تطلب عنون اقل مكة وهي المنور بزو كوى والا عنون سال ليه ونزول مكة من
 الشقيقة العليا والبيت بزو كوى بلدة مكة كحي فباذا وطلت بيوت مكة فبانرك
 ندبا القلبية على من ذهب الرسالة وثق برك ابن بشير من مذهب الصوفا انه لا ينزل اليك حتى
 يتفق الكواكب ومن كحي في الحنك الغولير بمذاق وعلى لمكة او الكواكب خلاف وانما
 نوبت ترك التلبية حال الكواكب والاسم لان تلك حال يكلب فيها حكمة الرعاء والما
 يتعمال والشك في واظلام القلب بخبر ان يشتك في هذا يعني ذلك وامض الى البيت لتكرو
 كواكب المنور لان البيت هو المقصود بل اني اخي عنه اسئلة اديب ولة تفتة واستغف ملاك
 للمراة الجميلة ان فرمت نهار ان تعرض الكواكب الى اليلق اذا وطلت وادخل المبحر
 من باب السلام ندبا لعله عليه الصلاة والسلام ذاك وهو الذي كان يعد بياب
 في شمسية وجاب في شمسة وجمع مذاق وفي عنون عنون كركك اليمني فبالاعوذ
 بالله من الشيطان الرجيم اللهم صل على سبيح محمد وعواد العمير محمد والابن انغير لي
 خنرك واتبع لي ابواب رحمتك كما يكلب ذلك عنون عنون كل مبحر وايستب عند
 مالك ربح اليدي عنون روية البيت واعنر الركن واستغف ابن حبيب خمار روى عن

المنوريات الاربع التي تطلب عنون اقل مكة

ترتف ايها اذا وصلت بيوت مكة بكل شغل الا ان تذا على حلك الضياع بلشكهم واسفر

عن علي الصلاة والسلام انه كان اذا اراد البيت رجع يديه وقال اللهم زد هذا البيت
 ثم ياتي فكيفما شاء اذا دخلت المسجد وانكروا الفنون وافصروا الركن وجوباً فانه يجب ان
 ان يخرجه الكهرا من الركن الذي فيه البحر الاسود واذا وصلت اليه فاستلم البحر الاسود
 اي قبله بيده استسقاء فان فرت كما يابى كلام الله مع مقصوده وبه انصرف قولنا
 الحنفية قال الكتاب قال الكتاب قال الشيخ زروق مشي الارشاد وبه خرافة التصور
 يت بالتفصيل قولنا ورجع عني واحم الجوز وحره مالك السجود على البحر ونمى في وجهه عليه
 قال بعض شيوخه خناو كان مالك يفعل اذا خلا به طرود كسر العلاقة ابن رشيده وحلته
 ان الشيخ محمد بن الربيع الكهمي جاءه مستفتي يسأله عن تفصيل البحر وقال له علمني
 العلم في تفصيل البحر يعني ابصرت اعدوته بذكر التفصيل من غير تفصيل فقال
 ان الاستنجاء بالكر من الشيخ ارشاد من الابطال
 وفي الوا اذا قبلت روضة من ثمرة فماتت من ثمرة او انما انما انما
 وفلف من يعلف يشبعها مشوفة اذا انضمت يربا بغايتها الفصوى
 وعمل ينتج التفصيل الاقصر وتل في الاصل سورة البحر بالعلم
 قال هذا اذ كان ومثل يشق يترك الياء للضرورة والضرورة بان يقول ومثل يترك
 والله اعلم ان كلام الحكماء على التفصيل خبر يجمع بين التفصيل والتكبير كما هو ظاهر
 الرسالة وابن الحاجب وقرأه الامامات قيل لم يقل يكسر اذا استلم الركن يوم اوان
 الكوا اذا استلمه بغيره قال يكسر على كل حال انه هو الذي يدل عليه كلام المصنف هذا
 وكسر من قبلته قال الكتاب وهو الصواب خلاف ما يدعيه صاحب المختصر من انه لا يجمع
 بين التكبير والاستئمان بل اعني من غير ابن الحاجب وتوخر التكبير عن الاستئمان كما هو ظاهر
 في كلام المصنف وكذا ان قول ابن جرير في مناسكه اذا تقدمت الاطوار بالاستئمان البحر
 وكسر ثم قبله بيده انتهي ان التفصيل يجب التكبير قال الكتاب والامر بسعد لم يرد ذلك
 كسر للفنون وجوباً لانها امرت من العيقات وطوبى الحل وسواء كنت من أهل مكة او
 غير ما وهذا ان لم يقرأه ولم يزد في الحج على العمى بحسب كلامي الحق والابلا فزاد عليك

ل
 به قوله

293

ويجب على كل من يتصور من غير الحق في كل كراهة بان يفتت شرها
 او يعضه يفتت او يشكاه الكراهة الركنية ان يفسد او اذا افسد الكراهة بان كان
 كراهة فهو من غير حق جمع جملته لا اهل اعانة السعي ان كان لم يفسد وان كان كراهة
 ابا خيرة جمع جملته الا ان يفسد ويصير المالك يتصور بغيره وان كان كراهة عتبه جمع
 حراما واقتوى لطفه اذا شئت به الكراهة **واجعل البيت من البيات وجوبا**
 كله كراهة ايكون فليكن الى جهة البيت بل وجوبه عن غير بيات ويسهل كراهة
 واخرج وجوبا ايضا كل بدنة عن شاة رواه ابن ابي ورواه ابن ابي اسير
 والابن كراهة على المعتنق من غليل بناء على ان الشدة رواه من البيت تنبها
 لسنن وابن شابر ومن تبعه من الابن الكراهية والفراغ وابن جزي وابن جماعة التونس
 وابن عبد السلام وابن بشار ومحمد بن شريح المروزي وابن راسية اللبان وابن بجلي والفساد
 وابن فرحون ونفلة ابن عرفة ولم يتبعه غيره من المعتنق من الشافعية والشافعية
 على الكراهية ان ينصب فانه يفسد تقبل الجبر او استطلاع البيات ولم يفسد عن جماعة
 من الشافعية والشافعية انكر واقره من البيت في بالغ من الكراهية انظاره الخ
 ابو عبد الله بن شابر في رحلته مصغر بشر بالمعجزة ان كل الكراهة واخرج وجوبا ايضا
 بدنة عن جميع الجبر على خلاف المروزي ومن المعتنق ارسته ادع منه على من يفسد
 وعليه اقمه العتق والوال وجوبا بين اشواق الكراهة ويسمى التفتت بغير حق
 افيعت عليه صلاة بغير حق فطعته ونبئت كذا تنبها ان رجعت لان عتقت بغير حق
 المعتنق خلافا للعتق او فطعت لغيره يعني تنعيت او نعتة او نسيث بغير الطوار
 حتى يبرحت من السعي وكمال الامر واذا ابرغت من الشر من الاول او غير **وكل ما ولفظ**
الى الجبر الاسود فله ليدل بغيره وفي الصوت قولان كما تفتح **والله** تفقد
 بان **وجبت** وضع يده ان فرتش الموقر وان لم تفقد بغيره ولم تنو احمد ابيه عليه
 الى الجبر **وجبت** من غير تقبل بان عتقت عن ذاك كله بان يطلب
 منك التفتت **واشار بطوله** **او بغيره** التي التفتت بغيره مع التفتت الاول

ايضا

ما عرف من قواعد الحديث ثم قال ابن جرير واشتغل عن الشرايع
 انه ثلث به لثمن في كان يصيب من كل عشرة خمسة وشر به ابن جرير
 الله الحكيم لم يبق التضييق وغيره فكان العشق اهل عصره
 تحنينا واكثر من شئ به من الالهية الامر ان الرضا وفد
 فخر لنا الحامد في العرا على انه ثلث به لثمن وجره له وانما ثلث به من
 وانما به به اية كلب العربي وما لثمن الله ان يزر في حله
 الذئب بحبك العربي ثم جئت به عشرين سنة وانما
 اجده نفع كلب العربي على تلك المرتبة بعد الثمنية اعلى
 من ما جازوا الله ان لنا اذ انك وذا خير العظم استمر مني به
 تسوا في الاصول في راسه انه كان يكوف باليل باثنت
 عليه الا اذ افترق خشي ان يخرج من المجرى ان تثلوث انما
 بلا في الناس وكان به الموضع فتوجه الى منزله وشرب من
 ذلك ورجع الى الطواف قال فلم احضر بالبول حتى
 اصحبت انتهي كلام ابن جرير قال الكتاب ومما حسن
 القرآني بل ان ماء من يذو الارافته كما هو مشهور ونظر
 عن اهل الضمير في بعض احوالنا اصابه اسهال فمثل
 له ماء من يذو هب مع ان ماء من يكلو اليكس
 غالباً وفد ثلث به لثمن في طبعه والحواس ونرجوا
 في الله حصل باثنيها وفد ثلث به بعضه لثمن يرم
 الفياضة ولولنا استغناء ما رجع به هذه الحروف

287

نكاح

الكمال الخليل والله الرقيب التنبه على بكاء ذلك الكلام
 الموضوع اعني فزلبهم البلاء فجان اما الكل له وبضائع كونه
 انج من خويث ماء زمزم كما انهم يسمون كلام الحكام
 فلقب وبالجمل فبينهم العمل بسوء الحرف ولو برضاه
 ان لا يكون صحيحا بعفتضحي تجربة النعم به من عدد من الاكابر
 لا يتصور كما قالوا بوقية لا اله الا الله الله يعمل بصفات
 وان لم يصح حديثها لان الاتقيل به فادركه الاجل من
 هذه الاقتران بين ابيهم والله اعلم ويستحب ايضا نقل
 ماء زمزم فيتردد منه ليلته لعل الله يوفق عن عابثة انها كانت
 تعمل ماء زمزم وتسمى انه عليه السلام كان يحمله وفتر نقل
 به العواصب اللذنية عن البلقين رحمه الله ان ماء زمزم
 افضل من ماء البحر لانه غسل به قلب النبي صلى الله عليه
 وسلم انتسفي فلقب والقاء الفخ نبع من بين اطرافه
 صلى الله عليه وسلم افضل من ذلك كله على احتمال انه
 خرج من نبع جسر الشرف صلى الله عليه وسلم فانه
 الكتاب عند الكلام على العجايب **وبعد** تفصيل البحر **الخروج**
الى الصبا وجوبه لان تفديهم السعوف قبل عربة واجيب
 على من كان لا يقدرون وبالمسيرة لم يسر مالك من
 ابواب يخرج فانه سنن والناس يستحبون الخروج من
 باب الاصغر اخبره اقرب انتسفي وقال ابن حبيب
 رضا الله ما في حقه والاولد اخبره ما في حقه

298

فوله فيما تقدم وادخل المجر والخاص بالمال يستعمل الشراك وفريهم نفقة
من فوله وكلف سبعة الكواف والسجاد من فوله غار جاعى الشاذل وادخل
سبعة اصرع من المجر صاعا على المجرى او عن جميعه على المجرى وقد يفتقر
هذان من فوله بالبيت او لا فيه والسابع حرة البيت عن بيتهم وان صرح بهذا
في فوله واجعل البيت عن يسارك والثلث من المجرى استواكم بهذا واجعل
الثلثانية وامسكها بربع الدمشق على تطايع بعثك ستة لانه تقدم انه واجبه
بشيم بالربع ونفيل المجرى بعثك اوله والربع على بلا حذر من رجل في الثلاثة الاول
وهذا الثلاثة فخر على المصنف بلا اعتبار العقل لا بل اعتبار الخس من صفة
لو غير معاد ما مستحباته ببا عة الراحيات والاشترى معان تقدم انه يجعل فيه
وامسكها واجبات السعي الشركية بثلاثة كمال سبعة اشراك كطائفة
عليه بنفوله والاشراك بصفة والجد اية بالصلوات فريهم نفقة من فوله واخرج الى
الصلوات تقدم به كواف صحيح عليه وفريهم نفقة من فوله بالسعي بغير الطواف وامسكها
كواف الكواف واجعل في يسارك بك ذلك من الراحيات التي تقيم باليوم وتبقى من
المجروح الاثنى عشر الفيات المصنف التثنية عليه بها وامسكها بربع نفيل
المجرى بغير كواف والرفق على الصلوات والبركة والاسراع بغير المليون الاخرين
مفوق الرطل في الكواف السبعة والبركة وتقدم في الصلوات وامسكها ببا
فما عدا واجباته وسننه معان تقدم به كلام المصنف في سبعة الكواف بغيره
في السعي زياحة على ما تقدم ويجوز ان يفتقر المصنف الى الاعين اعبر انما سعيه في
ما سعيه الى ان انتفض وضوءه ان يتوضا ويضع يده في بيضة وضوءه وكذا ان
ان اصابه حفر فانه يتوضا ويضع يده في بيضة من السعي بل يرجع فده با
الى التلخيص والاشراك عليه ما قد بعثت به المجرى او غير كواف تسريه الى
مطلعي عن فته اى تطله اليه بعد الزوال قبل وصلت اليه قبل الزوال يفتقر الى الزوال
او زالت الشمس قبله وصوره لفتحت حتى تطل بلا غير من الامر في هذا فصح عليه المصنف

واجبات السعي
وسننه ومستحباته

99

du Roi Abdul-Aziz Al Saoud - Casablanca



البلان وهو سطر العيون وان كان غير محرم فيغير النقص والزيادة على الهم فلهذا الكار البين الشاه
ويسمى يوم التوبة لا تسمع كانوا يستعدون فيه بالمال البين عرفة فخرج ندنا على مناجاة
المنعم واستنانا على ما قال الكتاب البين ويذكر الخروج البين فليل يرمسوا الى عرفة
فليل يوم سطر لوتقديم الأفعال ويذكر منى ومكة سنة ليلال وشيعة بنو النضير ابراهيم
عليه الصلاة والسلام تعني يومها كشف ما نزل بمرس خبي وكونه وادام تعني ان يلتقي
يوم سطر وفيلان الهم يعني اي يراى يبعثوا المستحب ان يخرج بعز زوال الثامن
فان كان بك اريد انك ضعف باخرهم اليها فخر ما تدرك به النقص في اخر السطر
اذا يجوز تاجني على الضرر وكذا هي المصنف والرواوي يوم جمعة وهو ذوالالحان كان
مساجرا عن الجمعور والاوجبت الجمعة واذا وصلت لغير فضل بسلام النقص والقصص
والعقبة في السطر ويث بها فلهذا على ما به النقص واستنانا على ما به السطر وطبقا
الصبح من الغد وهو اليوم التاسع وادام عرفة بات بعد طلوع الشمس فلهذا
استنانا الا ان كان بك ضعف بلا باسرا ان تقدم ويقتب لكان تعلف عرفة بات
على العز لفته وان تخمزيين الماز غير وهما جعلان كما يلة واذا وصلت لغير ان ندنا
او استنانا نمى فويل واخر الخرم وارول الحبل وفه اميتت البين سنة السيت بمنى ونزل
نمى فبتقار السطر وكنت عليه فاشم اعتمد كفضل دخول مكة فلهذا وصية في الزوال
واحد ندنا بالواستنانا النقص البين يعلمان بمصر نمى في الزوال ويلى لغير الامم بينهما
ويشعل الناس بمسما ما يطول الى النقص من يوم النقص تعني خطبة في النقص والنقص
يعني وقد ترك العمل بهما باقر الزمان واختلف هل يجلس باول هذه الخطبة الطلاق
او اعلى فليس بعد ذلك اجمع ندنا بالواستنانا مع الامم من النقص والعصر فادانك
الجمع مع الامم فاجمع وحرك به حرك لوتترك الحضر من غير عز واهلم تخر منى
انقل عرفة ففرض دعاء والامم فلهذا الامم من الزوال فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا
الترتيب ما علموا ايا يوسف بسا الى يوسف عن افلاحة الجمعة بعز فلهذا ما لك الجوز
لانهم عليهم السلام لم يطلعوا به حنة الوداع فقال ابو يوسف فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا

مؤسسة
الملك عبد الله
الخروج لمنى الى عرفة فليل يوم سطر
مكروا ولو تقدم في الزوال
انك نسيب تسميتهما بمضى

اللعن على من سبوا محمد خاتم النبيين
وعلى ولده وصحبه

وصلى على رسوله وخير وصيته وجمعة فقال مالك اجتمعوا في صلاة الجمعة
بمسك ابراهيم وسلم انتهي **باب** في فضل الاجماع على بعض
الشرايع ما نصه وفي الغرض ان كل طالب علم من طلبة العلم
عني لكل اهل الموقف ويوم الجمعة افضل الايام في الدنيا وصح ائمتنا عليه الصلاة والسلام
رفع به علم جمعة الوداع **باب** في فضل صلاة الجمعة
افضل الحج فيه بسبعين حجة في غير مكة والغير ان فيه لكل اهل الموقف خصوصاً وان
افضل ايام الاسلام وللجمعة التي فيه وموافقة حجة المصطفى صلى الله عليه وسلم
فقال ابن جماعة ومن حيث سفوح البرزخانية وهو يوم عظيم وعرفة يوم عظيم ولا
تقيم لزاله امة من بوابه مناسك عبادة الله وف النفاوس ابراهيم في فضل الشرايع ثم اورد
الجميل قبل الغروب وجوبه لما تقدم من ان الوقوف بعرفة من اوجب شئ في الدين ويستحب
ان تكثر في صعد مكة والكبايح اجتناباً من سبيل الدعاء والتضرع الى الله تعالى
افضل الوضوء على يوم عرفة والتفصيل ان تكثر من قول لا اله الا الله وحده لا شريك
له لا اله الا الله وله الحمد وهو على كل شئ قدير **باب** في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ويستحب
ان تكثر في حال الوقوف على امره وتكثر على اهل الحالات وتكثر في عرفة راجعاً
ومع الافضل لم يرد عليه السلام في ذلك وتنفى عما تقدم من الدعاء او انما على فريضة
تدب ان كنت رجلاً ولم تكن كذلك او كانت وحصل لعمامة مشقة وعليه يحمل النقص على
الركوع الخاضع لغيره والدواب خراسي الا المصطفى اذ ان الواقد امة لا يكتفوا في القيام
واستموا في اقباع عرفة الى الغروب وتنفى ما عني بغير الغروب فيحصل لك الوقوف الركني
الذي يعين الحج بعوانته ثم تنفى وجوبه مع الاطاع تربية الاقبال الى العزدة وقصر
به في ما يركب اليه من العار من غير وهذا الجملان قال الحكيم في كتابه في علم الجن والانس
يقول لا يصح السجدة الا في غير المساجد والاعلان في العلماء بناء ان كان
لساير يتخير جعلاً على اقتداء بحال الوقوف ولزاله قال المصنفه وانما يخرج من
الطريق والعامة تغفلون من لم يخرج من بين يديه لا حجة له وهو اعتقاد بل سائر

ان كل فضل من وف بعرفة
يوم الجمعة ما لا يحصى من رتبة
وانه ابراهيمية تزيير على غير
بسبعين حجة والغير ان فيه
لكل اهل الموقف ومن غير ما

لا تستفتي في شيء مما جاء في كتابنا أو صلت الفريضة بقدر الشجر بقدر الوضوء أو ان لم يفسد من اعمل
الفرجة واحدة واجمعها مع العقب امتنانا ان وفقت مع الامام ونفقت وكذا انما هي
عنه غير مجزئة فان كان يجزئ واجمع بقدر الشجر ولو لم يجزئ لفرجة واحدة لم ينعف مع الامام بل يقل
قل صلاة لو فتها من غير جمع ومبعض قوله بل اذا وصلت الفريضة اذ لا تجمع قبل المزدلفة
فقال في المنحصر وان قد فتها عليه اعادة ههنا فذلك في المرونة بل انما قبلها اعادة اذ
اتت بها لان النسي عليه الصلاة والسلام قال الصلاة اتمرك فيل للمالك بل انما المزدلفة
فيل الشجر قال هذا اذا لا اكنه يكون ولو كان ما احيث لمر ان يصاحق في غيب
الشجر ومن خزا قال ابر القاسم وابن حبيب لا يصاحق في غيب الشجر اذ اذا برغت
من صلاة الوضوء في حرك وجوبه خلق كتابه انه لا يجب في النزول الواجب انما ختم
البيمين بل ابر من حكم الرجال وهو انك استغفرك خليل في مناسكه فسال الخياط
وهو كتاب اذ الم يعمل لبنات امان حصل ولو لم تحك الرجال اي بالحق والضم ان
كتاب كما يعمل كثير من اهل مكة ويجزئهم فينزولون ويصلون ويتخشرون ويلفون الحجر
ويذا من ساعة وشفاه بجمع على العراب نعم لا يجوز ذلك لما فيه من تعذيب الحيوان
فقال الخياط من سنن ما علم ان من ترك النزول من غير عذر حتى طلع اليوم لزمه
الدم ومن تركه لغز في كات عليه ولو جاهد بعن الشجر عن ابر القاسم في هذا
اي المزدلفة واحد الليل وصل الصبح في اول الوقت ثم ف للواء اهل مكة
الحرام فسال الخياط وهو اسع للبناء الذي بالمزدلفة ويكلموا على جميعها والوقوف في
اي جزء من المزدلفة يجزئ وعن البناء افضل ويجعل البناء على يساره وهو يستنم واقفا به
في الاسفار كما في الموازية واستنك في ان في التوضيح وبالمرونة لا ينفذ احد بالمسعى
الذي صكرع الشمع او الاسفار واخي به ويعود قبل هذا ان من وقال خليل واوفوف بقوله
ولا فيك الصبح وهو الامر به في الاربعة المنزلة ما عدى الوقوف بالشجر بل انه سئل في المشهور
وقال ابن الساجسون بر بجهة ثم بعد الاسفار مسر وجوبه الى منى واسرع نوبيا بغيره
لمسنة وسواء كنت راكبا او ماشيا لان النسي بقل ذاك وهو وادير المزدلفة وهو قدر

رتبة مجرى سرور واحد فنعلم على اهل الافران وبقال له وادخلنا روم جميع مضروبة ثم جاء
 مقترحة ثم بعين مشقة مكسورة ثم راء مقترحة فنعلم بوالدكم بحسب قيل اجماع القيل ليس
 ابي عتيابيه وقيل نزل فيه عليه الغراب ثم ارجع وجوبه بحسب وصورت العفة بعد كل موع
 الشمس قبل ان تحرك حله نزل بانك ان كنت راجلا بل وان كنت راجلا قال الشيخ زروق
 في شرح الرسالة وكل ما فعل الحج يطلب بهما المشي الا العرفه بحسب رتبة ووفد المشي وروى
 جميع العفة حرمها وطلعت قبل ان كل موع فاجب حتى تطلع الشمس ولا يجزئك الرمي قبل كل موع
 العبر ويحرم رميك جميع العفة بسبعين اجماعا كالعرفه ولا يجزئك ما دون السبعين وما
 الرمي بكعبين اربعة ولا يجزئك الا الفضة ويحرم بالبحر الا لبيد يورث الناس قال في المشي
 وصحة يحرم كحصى الخريف ورمي ما يقتبس على الجمرة وان اصابته عينها او ذهبت بفتوة
 لا يجوزها وان اكلت ينهي عن الدعاء بالجزء اذا وقف بالبناء تردد في وقتها وصحة الاجلار
 السبعين نزل من اسفل العزدة اربعة عشر اربعة من النسخ والصواب اسفلك اربعة
 اسفل وعبارة صاحب التمسك من ذلك ويطلب ان ترمي جميع العفة من اسفلها قال
 في النواذر قبل الزوال نزل قال ما لك لا يرميها الا من اسفلها باربعين اربعة من
 واذا رماها من اسفلها فليست عليها ومن رمى بها في وقتها من رماها وهو يترك الرمي
 وكذا ان كان ابن مضرود يرمي ولا ينفذ عن رماها من الرمي **نزل** قبل الزوال نزل
 حديث ان اوفقته بغير فتنة انت اوتيايت والا فاجب بعثة يقول قد علم من العمل
 قال في المختصر والشمس يعني ان كان في حج ورفع يد رماها او نارية كرمها بايامها والامانة
 في وجيزه بعثة مع توفير الشمس وكذا لا يجزئ بعث مع بقدر الشمس وكذا في ذكر الخطاب
 ان الشمس يعني عن توفير الشمس وكذا بعثه قال وهو الذي على من رماها من الغمام وشط
 المع في مناسحة والذي ذكره بهام ونسبه ابن الغمام انه واجب ويجزئ اذا جعل بعثة
 والافضل فيما اذبح بمعنى ان يكون عن الجمرة الاولى وجميع العفة ولا يجزئ السرد وجميع
 العفة معاليه مكة لانه ليس من منى وفيما اذبح بعثة ان يكون عن المروة ومكة كلها
 من ثم اهلوا اسفلك بلل مريه ولو بغيره وهو افضل من التفصيل لغير الله

بل وعبارة التمسك العبر صريحة
 بانها قسما من اسفل الزوال
 لان الزوال في
 من اسفل تنسأ للعزدة لغير
 كذا يقول والشمس بعثه

٢
 ياء

الصليبي فقالوا والعفص في يار رسول الله قال اللهم ارحم الصليبي فقال في الرابع عشر والعفص في
 وفيه تغير الخلق قال ابن عرفة وحلو متغير والتفصيل لقلت اوف في تليين او كفي او غصن متعين وحلى
 غير ابط من التفصيل في الحج مع ابي حبيب ويشتب البداة بالشوا الا يعني في قال الكتاب
 وقال ابن شعبان في الترافعي في يد الخوا بالشي الا يعني ويستقبل القبلة اصب الى نور النظام
 انهم ارادوا والشوا الا يعني للعلمون ونقول ابن شعبان ويستقبل القبلة الى العلمون والله بتامله
 وانك منسك ابن برحون وقال ابن جماعة في منسك الكيس عن وبيع ان ابا حنيفة رحمه الله
 قال اخطأ في سعة ابراهيم من العناصك فلعيندهما صام وذا الكا في حير اوردت ان
 اعلموا في رقت على اجماع فقلت يحكم قلوب راسه فقال اعرفوا انت قلت نعم فقال انتم
 لا يشركه عليه اجلس في بيت منى ولبس القبلة فقال في حيل وجعلت الى القبلة بمولته
 وارادت ان يجلوس راسه من الجانب الايسر فقال له اذن الشوا الا يعني من راسك بلده ثم جعل
 يجلوسا سلكه فقال له كفي جعلت احب حققت اذهب فقال له ابن تيمية فقلت رجا
 فقال له اذ بن شعرك في كل ركعتين ثم امض فقلت له من ابي لك ما امرت فقال رايك
 عطاء بن ابراهيم يفعل ذلك المرو بعد ايشهر لما ذكر الشيخ محمد بن ابراهيم بن العربي في باب
 الوطايا من الجنهات فانه قال اذا عصى الله لم يضره ولا ينج منه حتى يعمل فيه طاعة
 كما يشهد عليك بشهرتك وكذا انك اذ عصى الله لم يضره ولا ينج منه حتى يعمل فيه طاعة
 منسك من فم شارب وحلو عانت فم الكيفار وتسمي الحية وتغيبه منسك كما يفرقه في ذي
 ذالك الامرات على كصفاة وذكي ليه جانه مسؤل عنك كيد تركك واولك عباد
 تقدم عليه من بعد الله ان تدعوا الله ان يثرب عليك حتى تغرب موديا واجبا في
 اقتضال قوله اذ عرفت استيب لكم ثم قال ان الذين يستكبرون عن عبادتي يعني بالعبادة
 الرعاء اذ وقال الشيخ ابراهيم بن هلال ويستيب الاكثار من الرعاء عن اكلوبان الرحمة
 تفتي الحاج عن حلا فدموا انظر الكتاب قال في العفص والتفصيل في راسه وهو مستلما
 تاخر فذر الانطلة والرجل من فرب اطهر ثم **تيسر اليقوت** بقرب احرامك نربا وبك
 كصواد الاباضة التي هو باغ الدركان **وطا عا تقدم** كصواد الفزوم حي وبالحرم الا

307

انما لا تترك الا ان لا تترك الفروع واذا فرغت من كل واحد من الاباضة وابعده
 الى ان كنت معتبة بفروع **بقيت** اشتمل كلام المصنف على الامر
 بالاربعة التي تكتب في يوم النحر وهي على الترتيب المذكور اما ان التي تكتب في يوم النحر
 وللأباضة واجب فاذا فعل احد هما على الترتيب واجب اليك وان كان خلافه في غير ذلك
 لان التي تكتب فيه معتبة واذا فرغت من الاباضة وارجع فحصل الكسوف بمعنى والعمر
 والعمر بوالعشاء وبنو بعمار جربوا الا انهم السفانية لانه عليه السلام ارضى للعباس
 في الميقات بعدة لاجل السفانية وارجع وجوبها كما تقدم الجسم ان الثلاث من العبد
 وهو ثلث النحر عن الزوال اي اثره قبل صلاة الكسوف وانت في الصلاة ولا يكف قبل
 الزوال ببيع حصيات لكل جمعة من الجمار الثلاث وتكتب العرلات بغير الحصيات
 وهي الجسم انت ويستثنى الفوف للرجال والاوليين كماليت ويستثنى كالترياق بين
 الجسم ان الثلاث بلا بيع من الجسم الثانية وهي التي يمسح عن يمينه من الجسم الاولى
 وهي التي تكتب بمسح منى وابعده من الثالثة وهي جمعة العفة حتى يكمل من الثانية
 واذا لم يمتد ففوقه للرجال والتفليك والتكليم والهلالة على النبي صلى الله عليه وسلم مستقبل
 القبلة اثر الجسم بغير الام ليعبر اي ان تركك واحده ففعلها كغيرها فافعلها فافعلها
 البقرة وينبغي لك ان تفعل الجسم الاول خلف كسفي وتشرع في دعاءك مستقبل
 القبلة وان تبتلي في الثانية بان تشرع جمعة بعمار حال وفوق للرجال مستقبل
 الان في فعلها خلف كسفي لا تسته واول من خذ اليك وتعلمته في ثلث النحر من ربي
 الجمار الثلاث على الترتيب بفروع الزوال والفوف للرجال وان تركك واحده من الاولين كغيرها
 في ثلث النحر والرابع ان لم تتجمل ويكبر الرامي جمعة من الجمار الثلاث فربا على صلبه
 العنقه او استندنا على الخاتم العرونة مع كل حصاة من الحصيات السبعين ان لم تتجمل
 لو التمس والاربعين ان تتجمل ولا يفد عن ربي جمعة الاربعة في يوم النحر او فيما بعده ولا يصح
 امامه لا خلفه وانما امر بالانصراف من الدار فيسعا اولو سمع موضع الاولين ونفعا
 وان شاء يعني الدعاء تتجمل في يومين من ايام منى وانه في يومين من الثلاث وهو ثلث

وينبغي ان يكتفى بالجمار الثلاث
 في اعياد ولجعات في ذر كسا
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

النور قبل غروب الشمس في ذلك عند رابع النور والبركات التعجيل بعثة اول من مضى على
 المشعر وان كان اما اذ كان له التعجيل صرح به ابن عسقة وان لم يكن في اوز جملة العقبة
 الملاحق الغروب لزوم العقبة بمنع ورمي رابع النور وكانه التيمم وانه لا يصح عليه
 انه تعجل في يومه فيل وسبب الرمي في رابع النور لان
 الرمي الا ان وان الخليل امي بحصير في كل من سبع حصيات **فصلها**
الاول للبحار الثلاثة اوقات اداء فضاء وبركات بوقت اداء جملة العقبة من كل يوم
 يخرج يوم النور الى غروب الشمس منه احدى الاوقات في ذلك ان يكون ربيعا من كل يوم
 الشمس بين النور الى الزوال ووقت اداء فضاء وبركات في ذلك ان يكون ربيعا من النور الى الزوال
 الى غروب الشمس وقال الخطاب وتخرج بعضهم من الزوال الى الاصيل او من الغروب
 ضروري هو ووقت الفضا ما بعد غروب كل يوم الى غروب شمس رابع الشمس وتقدم ان
 التاخير اليه موجب للدم ووقت العبوات غروب شمس في فضاء اليوم الرابع **الثاني**
 قال في العقبة من رخص لراعي عبوة العقبة ان ينزل في وقت الثلث اي ثلث النور من
 النور من الزوال ان شاء تعجل **الثالث** يقتضي من رجع لمكة في غير يوم جمعة
 ولم يتعجل ان ينزل بالعبوة ليصل الى طرقات ويترجل من مكة ليلا لان النبي عليه السلام
 نزل في مكة في العشاء والعشاء يدخل مكة ليلا وهو ما يري الجليلين
 للعقبة اي مفتتحة العاشرة بنزال النور في الحجاب من العيل والابطح من حيث العقبة
 التي با على مكة تحت عقبة كذا في باب العقبة والمير سمى بنزال النور في الحجاب والبركة للعقبة
 به في نزل نزل في اذ اوطى الحاج الى مكة فتعجل بالبيت من مكة فامر بعبادة وهو افضل
 له من تعجله بالامانة فالله ابن الحاج في مكة **واذا خرج من مكة** اي اراد الخروج منها
 لكان بجوار الامم الموانيت او نزيه وهو حكمة امير يدور الامانة فيه وسواء خرج للحاجة
 او لغيره فيسكن **كتاب كراهة الوداع** الا ان كان مقتديا العكس بالحبس ونحو
 بلا واداع عليه في الوداع على من خفي عن المكان فزيب كالتفيع وليس من مقتضى الامير الامانة
 يوم كراهة **فصل الاول** قال في المختار وتراعى بالامانة او

سبب الرمي على ما قيل

لجعله ثلاثة اوقات

وقت الاصل او

وقت الفضا

وقت العبوات

رخصة السرا

النزول بالعبوة

تتعد الحاج بالطواف

او فامر بتعجيله بالامانة

مرة مقام بمكة

بالعلم من المعصوم على نفع جميع البصير أو بعضه إذا البصر باعتباره ما صنع له رذائل الفجير
والفجاء والسر اويل والي نسر والقبازين والخطية والخيس الا ان الجير نعلين وليفكدهما اسفل
من الخجسي وسواء كان عليه انجيا كحة او ازرار او رعي القفد او نجي او تلبس او تخليل او لصي
بعضه على بعض ولم ان يستي بدنه بطالب على تلك الصفة كالازرار والرداء والعلمية وخوذة الك
ولم ارتداء او اترار بغيره من حكة الدار تدار بالسر اويل واثقان ويجرم عليه ايضا غني محل احرامه
وهو الوجه والراس بما يعد ساترا من عمامة وقلنسوة وعصابة وحقنة وكجس وغير ذلك ويجوز
لم التخلل بما لا يعد ساترا كقباء وخباء وجانب محارة وله انتقاد شمس او ربح بيد او مسطح
بمن ترفع بفوق اليد كل ما يجلي بالعضو يفي او البصير من باب اولي وفرا هو مستوجب يعني او راس
واما التي لا بغير اشار العصب اليها بقوله ويجرم على المرأة لبس القفاز وهو ما يجديك باليد
وستي الوجه الا عنه التمسق من الرجال فلا خفي انها انما تجرم عليها سنن محل احرامها بغير
وهو كقباء ورجلها اما خبيثا يجرى ستمها بالعبية بغيره كالقفاز وهو ما يصنع عاصبة
الشف من فكن وفخره ليفي الكف الشفت والبريد ولها ادخال يديها في كعطا وجلبا يديها
من لبس البصر الخافق تعالاه الحجاب لانها غير معرفة لعمى الشف واما وجدها يجرى ستمها بغيره
او لثام او برفع الا ستم على غير الناس فتسدهل برفعها على وجدها بلا غرز واربعه وفزع علفته
عما تفدع ما يجتمعه الرجل عن التي وكل ما حرم عليها يجرى العيون ان حطبه انتجاع
فقال في التختي وشي كعباءة البصر انتجاع من حرم او بردا ان نزع مكانه **الثامن الطبيب**
وهو كما في الخصم الجوامم الطافه بالبير او بالشوب فقال فلان عيو الريح دون العبر كجلبوسه
في صانوت عكار او بيت تجني نسا القول بلو بوبية عليه مع كرافة تعاديه عاد الكا ام ليحجم مفع
بالير والطافه بالبر او الشوب واخلاه ككعوا اذالم بينه الطبع والبصر قرب من عيو او مؤثر
او موصي مشبع ويحكر الميث بعتا به كحبيب وشعره واستصلا به ولفوا كلبه في الحبيب
المؤنت فمالوا وهو ماله جرم يعلو بالجسم كالمصك والعنبي والكلاجير والعود والبربر والنز
عمران وفال بعضهم موصي بخصدر رجي وانكره له وهو مشكل في العود وحقه بلانه لبصر له
جرم ولا اثر يعلو بالجسم واما الطبيب فقد كثر فالوا موصي بخصدر رجي ويخفي اثره كالياسير

ما يجرم عليه لبس الحبيب
وبية العيون

الطبيب المؤنت

ضابك الحبيب المؤنت وما يرد عليه

311

العبودية ثلاثة أنواع
وليس كل واحد على الخصوص

أي المرونة

الأربعة الصنف من بقرته وان فعل شيئا من ذلك لم يفسد العبودية ولا الإشارة بقوله ذلك المتعذر
على جميع ما تقدم مما ذكر في الرجل بغيره أو غيره على العمة وقوله العبودية أي على تفصيله
فذلك بقرته وقد تقدم أنه لا تجب العبودية وتارة تجب حقيقة وتارة لا تجب شيء والعبودية حكم لا يتعلق
بشأنه بل على أو الكفاية أو صياح ثلاثة أيام ولو لم يراع
في قول لم يفتقر بزمان أو مكان إلا أن يفرض بالزنج العسري بحكمه من اجبي عزاء وعشاء
أو لم يبلغ مرتبة أبي عمة فبرية الذي على التخييل في صوم ثلاثة أيام بعد أو صومها حيث
شاء أو الكفاية ستة مساكن لخل مسكين أو أن يسويها أو ينصف بشاة فيصا أو يزوجها
أيضا حيث شاء أبي العمران في ليلة أو نهار وإن شاء أو ينصف ببعير أو بقرة أو بواحدة
لموله أن يجعله مورا أو يملكه ويشتره أو لا يشتره أن فله أو لا يعنى أو بعتة أن أو فله من الحل
فيصا أو كذا أو الكفاية أو الصياح حيث شاء من البلاد ولم يفرح الله للعبودية محلا وسماها نكاحا
ولم يسمها عرايا ليزمها ذبحته أو تاتت أو يشتبه بتتابع صياح الأيام قال في المختار وأخبرت
أن كثر الالباح أو تعدد موجد ما يجوز أو نوى التفرار أو فروع الشروع على السر أو يلهيهم وتتم
أيضا إذا كانت نية أن يفعل جميع ما يحتاج إليه من موجبات العبودية أن في الكتاب الخامس
صير البني وإليه أشار بقوله وفيه عليه صيد البئر أي التفرغ له بكونه أو جرحه أو رمي أو ابتزاز
أو نصب جبال أو شجر أو غير ذلك قال في المختار وإن تأسر أو لم يفرح أو جرحه أو جرحه
ويضمه أو لم يفرح أو بقرته أو بقرته صير محتمل أن يكون المراهبة أو الكفاية أو بقرته أو بقرته
ويحتمل أن المراهبة أو الحيوان فيشتر على حرة ومضاف إلى أصحها صير السرور في بقرته البني
صير البسر فإن تعلى أصل لكم بغير البحر وكفاية أو بقرته أو بقرته أو بقرته أو بقرته أو بقرته
أن التفرغ له وإن كان محترما لجميع وجوهه وكذا في الجزاء أنما يجبا بقرته أو بقرته أو بقرته
وإن لم يفرح أو بقرته أو بقرته أو بقرته أو بقرته أو بقرته أو بقرته أو بقرته أو بقرته أو بقرته
أو لم يفرح أو بقرته أو بقرته أو بقرته أو بقرته أو بقرته أو بقرته أو بقرته أو بقرته أو بقرته
له ويقتل غلام أمي بابلاته ويحترق القتل تعبت البعير فيه أو على الفروغ وبسبب فيه ولو
أقبر في جراحات أو بقرته أو بقرته أو بقرته أو بقرته أو بقرته أو بقرته أو بقرته أو بقرته أو بقرته

313

الملك عبدالعزيز

أو الجوع من جمل كجوع اهل البئر
بقيمة الصبر حيا يوم ارتكف بجملة

الاد جوار الاكل والاد يفر فيه ولا يجزئ الا الجوع بغير الا ان يملأ من سعة
على من لم يحسن اكله من صوم يوم وحمل لخم وبصوم حيث شاء بغير ثلاثة اسواق
يخبر بغيره الجوعان بان احضار الاول عليه في النعمة بوزنة وفي القيل بوزنة ذاك منامين
وفي صغار العرش بغير بفرقة وفي الضيق والاعلى شكة ولا يفر من جوع حزين على
مفيعتي بوزن الجوعان لم ينجى له مثل وامفار ج ك الضيق والارنب والبربرع ضم الى بوزن الفينة
كحما او مثلهما صيدا ما خلا بال ظالم المتفكر من تعثر الفينة ومثل الضيق وما عظم
عليه ج ذ الجوعان الحيل وبافني الجوعان مساجع مشقة والحرم ويلائم بالواجب فيه شاة
بلا حشر وان لم يحضر عا طع عثرة ايام وفيهم من قول الله فان قتلنا ان الجزاء انما يجب به
الجوعان ومن كذا قال في المختصر في البيضاوي الغني المذرو في الجوعان ان زايك امة مقبلا
ومن حجة عشر ذية اللام واما المير فلامت فيه بان بغير الشكاه في الجوعان فيجزا ان وان
فغير احمر عا فيجزا واحمر والراة كالرجل في ذاك كله **فتبين ان الاول**
كسايح الجزاء في قتل المصروع الصبي يجب على من قتله في الحرم ولو كان حلالا فالجزاء بها
الزبير اسوا لا تقتل المصروع وانتم حشر في المصروع من ارجي الحرم ومن قتله فمكتم تقتل الجزاء
مثل ما قتل الآية **الثاني** قال في المختصر وحرم به في الحرم قطع ما ثبتت به جسد الا
الاد خري السنا على يعتققت وان لم يعالج ولا اجزاء كصير العربية بين العرار وشيخها بريد
في بريد قوله **اما البقرة والعقرب والحديد والطلب والعقور والحية والعقرب** فلا
تسعه في قتلها موقر امور ورد الجنح فيمن ارتكبه في الحرم والحرم للمصروع وخبرك اما البقرة والفرار
والاشور والحية والعقرب فلا يفر به جوارز قتلها بين صغيرها وكبيرها لانها مودبة بما رضى
والكبير واما الحديد والعقرب فيجب جوارز قتل صغيرها خلا بواجزاء على الغوليين واما الكلب
العقور والمراد به كل ما يعض واما السباع كالثدييات والاسود والنمور فلا يفر بقتل
الكبير ويخبر بقتل الصغير واجزاء واما الكلب الانسي فيجب بقتله للمصروع على الجوارز للامال
ولا يشترط فيه صريح بوزن الكلب منقور وينراد على ما ذكره العلي الكبير اذ لم يؤمن منه الا بقتله
والعزخ لمن كان حلالا بقتله كسايح المختصر ويخبر للمصروع بقتل العزخ وان يعالجهم وفيه

علمت من هؤلاء في جوارز قتل بعض المستنجات تفصيلا بعضها ما يجوز قتلها وكلها
 ومنها ما يجوز قتلها ان كان كيمي ايفك ومنها ما يبيح خلافه وانما الاشياء ما من قتلها
 وكلها بقول الله الا العبارة التي اخبرنا من قتلها بل قتلها بغيرها ولا في ذلك قال
 بلائث في قتلها الي اجزاء في قتلها واما جوارز الافراج على قتلها بغير علمت ما يبيح
 من التفصيل فلا ينبغي جعل كلام الله عليه يجعل الاستثناء من قوله ويجوز عليه صيد
 ابل وجعل معنى قوله بلائث في قتلها الي الا في قتلها والله اعلم **فتبين**
 ما استثنى من ان يصح قتلها انما هو بقصد بيع الاذنية املوا قتلها بقصد الذخيرة
 بلا يجوز وايجز كل وعليه اجزاء انكم الحكام **السادس** الجماعة ومقدم مائة واية اشارة
 بقوله ويجوز عليه الفسقاء اي مقدار يتبع الجماعة او مقدم مائة او عفو نكاح واخصر
 حية لغيره بل في ذلك ويجوز عليه الجماعة ومقدم مائة لشغل الزور والانشي وتختم العفومات
 ولو علمت السلامة بخلاف الصوم ويستثنى القبلة لرداء او حصة بلائث في قتلها ما لم ينزل
 ثم ان وقع ركنه ابيض واياه اشارة بقوله والجماعة يعبر الحج قال في المختصر **باب**
 ما كان في قتل امرئ من عاد من امرئ انزل اوله ينزل ناسيبا او متعديا من امرئ
 او كل واحد على الارض لا يبايع الوعظ بالانواع ان كان لا يكل وضوءا او صوما من غير البنا
 لغ لا من انما يعبر الحج بالجماعة ان وقع قبل التحليلين وفي اخر زمانين كما اشار الي
 ذلك في المختصر بقوله قبل الرقود مكلفا او يقران وقع قبل الفضة وعقبه يوم النحر
 او قبله انتقمي بلان وقع جوارضها في يوم النحر او قبله بعد يوم النحر لم يفسد
 لانه يجب التعزى بدو يجب العمرة ان وقع قبل ركعتي الصلوة واستند عدا الصلوة
 وان ينكح او يجر مستند ان الجماعة بجميع ما تنفع ويجب التعزى بانزاله ابتداء
 وبالعزى والغيلة على العم وكحول الكمامة كما في الحكام **فتبين** قال في
 المختصر ووجب انتفاع المبيت والابصر عليه وان اصرع ولم يقع فضا ولا الا في ثلاثة
 وبردية الفضا وان تكو عار فضا الفضا وفرضه في الفضا وانتقمي ولما ادس
 ابو كثر رات العتة اشارة الى بيان ابتداء وقت الضعف كل واصر منها وانتقمي وقال

وكل ما خاذل من ما يقتضيه الحق فهو من اول احيائه فلا ذار من حجة العقبة يوم النقص
 حل له كل شيء مما كان يحرم عليه الا النساء والصيد وبخبره له الكتاب وبما اذا
 كملوا كملوا الا ما مضى حل له ما بقي مما خشي ان كملوا ابتداء المنع بجميعه من اول
 الاصرار وما رقت انتعابه فليس يقتصر بل هو بالنسبة للبائس والمادى من الفناء والوسخ
 وسائر ما فيه البؤس ما سوى الكتاب من حجة العقبة يوم النقص يجب ان يواتر وقت
 ادائها في وقت شح يوم النقص وهو انما هو التخلل الاصح وبالنسبة للنساء والصيد
 والكتاب كملوا الا باضه وهو التخلل الاكبر لا في التكليف قبله وبعد الاصح انما هو كملوا
 بلا بؤس فيه على المشهور وانما يجوز كملوا الا باضه تخللا اخص لمصلحة قبل الوقت
 من حجة العقبة او فوات وقتها وحل وان لم يكن سدعي ولا يحصل له التخلل الا با
 لسعي بعد الا باضه وان لم يكن من المعقبة ودل على قبل فوات وقتها او لم يكن حل
 ودل على قبل الحل وعليه القول ولما فرغ من معايل الحج اراد ان ينتقل على
 ما يشاء في جمل اركانها وهو العمدة فقال والعمر سنة مرة في العمر العمدة
 لغة الزيادة يقال اعتمر فلان فلان اذا زار وتشرعا عبادة يلزم معا كملوا وسعي
 وفيه مع اصرار فانه الخطاب واجبي الله ان حكمه على السنية مرتبة في العمدة قوله في التخلل
 قال الخطاب واكمل المصنف رحمه الله قوله انما سنة مرة في العمر واليوم من زيادة شرف
 نفاذ مؤخره كما صرح به في غير واحد من اهل الفقه ثم قال الخطاب ناقلنا عن ابن
 الحاجب منسوخا عن ابي بكر بن الوثر وفال ابن حبيب وابو بكر بن الجهم يعني في قول الحج
 وفيه قال الشافعي وبه قال جماعة من اهل المصنف والمصنف في الاول لقوله عليه
 الصلاة والسلام الحج جهاد والعمدة تطوع رواه الترمذي وقال حريث بن عسرة في بعض
 الروايات حصى يجمع من ازرعه النعمان في تصحيحه وانما سنة في غير موافق ولا تشو
 واجبة كملوا التطوع والعمدة ذكرها في حريث بن عسرة في الاسطلاح على حريث بن عسرة انتهى
 قال الخطاب وفال ابن حريث عن ابن حبيب في غير واحد من اهل السنة قوله قال الخطاب
 واخاوه انما يجب بالنظر ويجب انما سطر بعد الشروع في سطر الله اعلم حرمه ما بعد

ارجو لغة الزيادة
 كملوا وسعي

المرة الاولى للاستنباط بتسديد كل سنة من ويخرج تكرارها في العلم انما هو على
 المشهور وقوله ما لا في العمدة لانه عليه الصلاة والسلام لم يخرج من مكة على واحد
 من قدرته على ذلك وخرج معه جماعة من السلف واجلته في مكة وراى العاجلون
 وراى المعوزين واختاروا النفس وقال ابن حبيب لا بأس بحداب كل شئ مرة وروي عن
 ابن عمر انه اعتمر الفعرة وحج ستين حجة وحمل على الفجر من سبيل الله واعتنى
 الفريضة وروي ان عليا كان يعتمر كل يوم وان ابن عمر كان يعتمر كل يوم من ايام
 ابن الزبير وعلى المشهور من الكرامة بلوا من ثمانية انفقوا اصرارها اجماعا فلا ينظر
 وغيره ويستثنى من حرمانه التكرار في السنة من تكرر دخوله الى مكة في موضع يجب
 عليه الاصرار منه ومنه انما هو ان من صرح به كانه ان اصرح بحج بقوا من قبل وقته وان
 لم يحرم دخل بغير اصرار والله اعلم قاله الكتاب ثم اشار الى ما في الحديث من ان
 التمرات والمكاتب بالنسبة لمن اتى بالحج او لا فقال في اذا غزيت الشمس من ارض
 ابلح مني جازله ان يخي جم الى العمل والاعتناء بالتنعيم في يوم بالعمرة في اشار الى
 ان وقت الاصرار للمكاتب بالنسبة للحاج ما بعد غروب الشمس من اواخر ايام التشريق ويخرج
 انما ابلح الحج والاحرام بغير الاصلاق بل انه لو بقي عليه الحلقا واحرم بحجته انفق احرامه
 ذكره غير الحرة ونقله عنه مشهور في الكتاب بان اصرار بعز والشمس الرابع وقبل غروبه
 وبعد انقضاء جميع ابلح الحج بقوا ركب مكرها على ما في الكرار ومنعوا على كل ما في
 كلام ابن شمر من ابر من حره واير طارره واحرامه منعوا ولا يشبه لا يجوز وما يصح حتى
 يخرج وقت الحج بغروب شمس الرابع بان كل واحد وسعي قبل الغروب لزمه اعدا له فاعلموا
 صرح به غير واحد بل ذكر في النكت عن بعض شيوخ بلوك انه لا بد من الحرام الا بصر الغروب
 ونقله جماعة ونقله وعليه بان دخله قبل الغروب بالاضطرار دخوله لغروب يوم بالقرن
 الى الحل بغير دخل منه بصر الغروب ولم انف فيه على نص في الكتاب واسما ان اصرار قبل زوال
 الرابع بقدر فعل فخر لو كان متجلا ولا ينفق احرامه ورافضاء عليه وفولنا بالنسبة
 للحاج احتراز من غير الحاج فيميز ان ياتى عليه سائر السنة ولو يوم عرفة او يوم

ابن عم اعظم الف عمة
 وحج سميني حجة
 وحمل على الف ورسول
 الله واعز الف رتبة

لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يمتنع من الخروج الكاري الى ميقاته كل ابطاف الم
 النوادر خلافا لظاهر الممتنع من ان يخرجوا من الحج **قوله** كلام كلام الدل
 المنزه ان الامراء بغير الحل واجب وحكي ابن جماعة الترتيب العالي في قوله
 في الترتيب ان هذا لا يتغير والمفهوم من المنزه ان وفاء بدار ظاهر كلام التوضيح انه يتغير
 على انعقاد بدار المعروف انه لا بد من حكي ابن جماعة الترتيب ان عليه ان في المالك كتاب
 وفاء في الترتيب وان لم يخرج اعداد كواهم وسعيد بعد وانتهى ان كل واحد واحد من
 يكن بمكة والخبر بها بغير فائدة اخر المرافقة الخمسة التي تفرقت به الحج **واعلم**
 ان الدواعي المكلوبة في العمرة ثلاثة انقسام اركان الحج من واجبات تجزئ وسنن كائنت
 في تركها حرام تفوت به الحج واركب ان هذا الثلاثة كواحدة الاصح ان يكون في كل عليه
 الملة بعدا وصحة في كل الفعل والتنصيف ربيعا يليه الصريح بدار ما يرمي عليه
 من التماس والكيفية والصير وغير ذلك كل الحج سواد يسوء رثا فيهما ثلثهما
 الكروا والسنن وسببها المصنف عليه بها وواجبات الترتيب في الدم حتى ما ياتي
 في حمان واجبات الحج المستقر من التلبية واليد اشار بفكره ويأتي مليا وصفتها كما
 تفصح في الحج سواد ثم اشار الى وقت انتهاء بها بقوله حتى يدخل مكة بغير قطع
 التلبية هذا ان اصح لتمامي كالتنظيم فان اصرح لتمام البيعات يفكوه اذا انتهى
 للحج فقال في الترتيب معتبر البيعات وكما ثبت الحج للحج ومن الحج انما الترتيب للحج
 في قال الكتاب قال سوزن واسع لم اعتقل احرار من الترتيب في ترك الفعل والوصول
 مشتركة احرار انهم لو اعتقل احرار من الترتيب في ركة والخطا انه يخطى احرار وبياتهما ما
 تفصح في الحج من دخول مكة من حذاء التلبية ثم اشار المصنف الى الركن الثاني والثالث
 ثم اركان العمرة فقال ثم يدخل الميسر ويحرم كروا العمرة ويرحم ويسعى
 معي العمرة رتبة فقاما تفصح من الوصول من باب السلام والابتداء بتفصيل الحج
 والركن في الكروا الثلاثة الاول ولعل يفي الكتاب ابا فيا ويحذر ذلك مما يتقرب
 الكروا والسعي من الترتيب والواجبات والعرض والمستحبات ثم اشار المصنف الى ما

بقي

بقى من افعال العمى وهو من واجباتها التي تقتضي بالبره فقال **ثم يحلوا رأسه** يعني امر
 بفصل الرأس عن الجسد افضل للرجل من الحج وفقد تقييد خطا تقدم به الحج بل هو انما اقتضى
 عليه وفصل الشاربعية الحار من يقول الميم **وقد تمت عمنه** اي الحج بين عليه وفصل
 من افعالها التي هي من الدركان او الواجبات التي تقتضي بالبره امر العزم والمشي بان الاثار المصنوع
 لم ينسبها جميع ذالك تفصيلا انما لا يحل ما تقدم له الحج من ابتداء الاحرام الى الفراغ من
 السعي والله اعلم وقد تقدم ان من المثبتات امره بالاحرام وحصى الامبراد والفراغ والتفتيح
 واما الاطلاق والاحرام بما اصرح به زهير فيرجع الى اصله فاما وقد اشار المصنف الى تفسيره بما اورد
 افضل ما اورد به الامبراد فقال **وهو الافضل** **انه انما بالحج** **او لا ثم بالعمى** ويعني امبراد
 الدائم كذا في كلامه حيث عرفت الجزيين ان المشي بل انه افضل من الفراغ والتفتيح فهو ان
 يحرم بالحج اقله يحرم بالعمى بعد الفراغ من الحج وان العمى داخله بحقيقة الامبراد المحكوم له
 بالافضية وهو معنى صواب وفراغ من ضحك الكتاب فزل العمى فزاعره قال مالك ومحمد الامبراد
 افضل اذا كان بعد عمى واما اذا لم يعتق بعد الفراغ افضل من ان يعتق من صوم بركه
 من المالكية بل انما نقله سنن عن الشافعي وكذا في كلام خليل في مناسكه وتوضيحه وهو
 كذا في كلام غيره ايضا من اصل المذهب ان الامبراد افضل وان لم يأت بعد الحج بعمى فيقال ان
 عمية الامبراد الاحرام بنية الحج في نفسه وقال ابن جماعة الشافعي وعن المالكية ان الامبراد
 انما ياتي بالحج وهو كونه ولم يزد من العمى والكل يقولون بل انه افضل من الفراغ والتفتيح وفصل
 عما ذكره مالك رحمه الله ونقل الضروري انما نقل مالك رحمه الله عليه من قال ولا يستحل به
 على خلاف ما قاله الهنفي استند لال اهل المذهب على الفضيلة الامبراد به جعله عليه الصلاة والسلام
 ولم ينفصل عنه عليه الصلاة والسلام انه اعتمر بعد حجته والله اعلم قال منكر وانما كان الامبراد
 افضل من الفراغ والتفتيح لانه لا يترحم فيه بالخروج من الاحرام وانما ياتي بكل نسك على انما
 به فاجتمع فيه امران ولا يجمع عليه وغيره فختلف فيه بخلاف عمى ينسب عن التفتيح وكذا
 عثمان ينسب عن الفراغ ولانه لا يخلو به بل ليل انه لا يتخلو به وجوب البره وغيره بوجوب البره ووجوب
 به دليل على الخل بخل الامبراد الذي لا يخلو به افضل ولا يخلو به الاية انه ثم انما المصنف

اتعريف بالامبراد ما هو
 على ما عرف به ابن عسيرة

• بنو منى وعربان جمعا • وشعرا والجمعات • الشجر
 • وانحرودى وامرهم ارجع • للبرى ايام منى ووداع •
 • وعمل الحجة بالزيرة • متفيا من نفسه الاقامة •
 • وبالسر والتفوى والانتفاة • وبه اليقين احب العرامنة •
 فنوله رضى الله عنه • يستحب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم لما اثار معالم
 ينزل من شأن من حج السرور بالبرية والفصل الى الصلاة في مسجد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والنبي كبريتة وضمة منبره وقبره في المسجد وملا من يديه ومواضع قبره
 والقعود الذي كان يستقر اليه وينزل جميعا فيلوحى فيه عليه وبه حقه وقصه
 من الصلابة وايضا المعلمين والاعتبار بذكر الله انشئ المصنف بما يدل على ان
 خاله لم يتركه لانه تعجب ومواصلة للحبيب الصبر صلى الله عليه وسلم الذي لا احسان
 اعلمه فزار ارجل خفي أمى احسانه الى جميع المسلمين والابصال اعلمه من جنة واكثر
 ما يترك من انعامه على كافة المسلمين اذ كان يستحب الى الصلابة ومنفرد من العمارة
 وروى عنهم الى ربه والعتق عندهم والشايع للعلم والسورة لهم البناء والراهم والنعيم
 السمسر وهو صلى الله عليه وسلم العرف لهم برهم ربهم صلى الله عليه وسلم
 بدار الفار والخللا من عزاب النار وفردت اهل دينك بزيارة صلى الله عليه وسلم
 منعد فركه صلى الله عليه وسلم البرية فيسما من وبريتية وتربيتة وحى على كل مسلم
 زيارة اخيه ابراهيم رضى الله عنه ومنعد فركه صلى الله عليه وسلم رضى
 زارني بالبرية محتجبا كفت له شيعته وشيعته ابراهيم القيا منة اخيه ابراهيم رضى الله عنه
 وابن الجوزي في مشي العزم الساكن ومنهما فركه صلى الله عليه وسلم من حج فزار قبره
 بعزمه وانه زارته في حيا اخرجه الحكم اذ به الخيم والدار فكنه وسيعين من منصر
 وابي ينفى كالمسلم ستمنه ابن عمر رضى الله عنه واخرجه صاحب مشي العزم وزاد
 وككنه ومنهما فركه صلى الله عليه وسلم من زار قبره وجبت له شبعانة اخيه ابن
 عوى به الكلام وابن خزيمة والبنار والدار فكنه وابي ينفى الشعب وابن ابي الدريسا

زيارة النبي الشريف

من كثر عن ابن عمر وله شعر وهو حسن التوجيه **شيبان الأول**

كسر مالك ان يذال زنا في النبي صلى الله عليه وسلم وبنه عليه في الغنم فقال
الحكاه والخرامة بلانية ولو لم تعرفك لكان الغنم نكاح في التوضيح عرسق وقال
البسلك انه يجوز واحصى العطل في ذلك ما قاله سقون ان بقرة اللبقة انما تعطل
بين الاكفاء وفي السعي الغنم الواجب ويعد الزاير فتبضلا على ما ذكره انظر في كتابه
الحكاه فقال في الشبلة مئيش التي التعليل بان الزاير افضل من الغنم وهذا الميسر
يسر اذ ليس كل زاير ينفذ الصفة وفورده في ذلك احاديث حريث اقل الجنة
زيادتهم لم يجمع ولم يمنع هذا اللبكي في صفة زعم **الثاني** قاله السقون في الخلاصة
تستحب البعير في كل من عليه فاع مع رعاية الادب وانشر اح الصور ورواح السمور والبرج
بجسورة في الزاير الضرب والسرير على جعل انواع الخيرات بحسب الامكان وايضيق
على ما بالمريضة يستحق الارضية واحدة الصوفة الا ان يحتاج يفتك على قدر الحاجة من غير
تعريض لثاقل ولا اثراف تبصر وايضا فيل ماضية عبادة وباهوتة دنيا كرامة واذا ان
وتدريسر وفراقة وضامة في الحزم الا ان يخلص النية او ترفع الحاجة اليه انتهي وقال
فيل هذا الفلف ولم ار السلف خلافا الاضواء الفلك في خراطة الجمال في بالمريضة
خلاف مئة وان افترض كلام النور في حكاية الخلاف ببسما بناء على ان الفلانة خروف المثل
وقلة الحرمة وخروف ملا بعة الذنوب وفسوله **ويلزم الادب والوفاء وحسن**
النية بجنة عن تزجده بالمريضة المفقرة ودخول بسجودها الشرب ورفقه يسر
يؤيد صلى الله عليه وسلم فقال في العرقل ويحتاج الى الادب في ذلك في ريارته عليه الصلاة
والسلام كما اعرف في حياته اذ ابرق بين مؤنة وحياته اعني في مشاهيرته انته ومع بته
باصول النعم ونياتهم وعزائهم وخواصرهم وذلك عرقل جلي للاخفاء فيهم ابر ومما
يشهد لذلك حكاية نثر النور في الايسر ورايد خرافة يارب خرى وسيم اعمر النجلى
وستلك وقص الادب المتش على الغريين بفرخان مالك محمد العم لا يركب بالمريضة
م اية وكلان يقول احتجب من العم ان الحكاه بنه يديها رسول الله صلى الله عليه وسلم

ع
د

323

بما ورد آية وزوي انهم ذهب للمشايع رحمه الله كرا عا كثر اكار عنك وقال له
 انشايع اصحت من عا آية با جابه رحمه الله بمثل هذا الجواب فإلى الشيا
 وحيت نشأ أن ابل الفضل الجرم لما ورد العونية زابراو فرب من يترفعان جلا وشع با كبا
 منشوراه ولما رأينا رسم من لم يترع لنا ه فواد العونية بالبرسم والبتا ه
 ه فز لنا عرا الاخوان بمشي كرامة ه ليقن بنا ان عرا انكلم به رجبا ه
 عر فسال الصب الكلب كتاب الفري يستحب للزراير اذا ارفع بصره على حبلها المونية
 واشجارها ان يقول الله هذا امر من نبيك ورسولك بلا جعله ك وفائدة من الفار
 وانما من العزاب ويستحب ان يغتسل ويلبس احسن ثيابه ومن حصر النية ان يقصر
 بزالك تعظيم النبوة صلى الله عليه وسلم ومن اطلقه والفتى بئان الله عليه وسلم والكرام
 متا يهوى من عا الله صلى الله عليه وسلم والوصول به خرمه وكفجه والتشيق بجانفه
 ويستحب النية مع استيعمال اللادب والوفاء بكونه جامعا بين اداء الظاهر والباطن
 والله اعلم فوله جازا وصل للروضة المشربة فيسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم على
 ابي بكر ثم على عمر رضي الله عنهما اتى بالقاء لان هذا الامر تيق من جملة الاداب
 التي تطلب فإلى الصب الكلب يستحب ان يدخل المسجد من باب جيم يلى عليه السلام
 مغير ما يملك به الدخول فإبلا السج اسم الله طرعا في روعا ال محراب انهم لم
 ذنوب وادخله ابراب رحمتك ثم تصلي تحية المسجد ويستحب ان يخطب في الروضة بين الفين
 واليمن انتم وعا هذا رجب المحتفي فقال وبدا بعباد المسجد المونية قبل السلام عليه
 الصلاة والسلام وبالعرا العير المستحب ملأه ركعتين قبل الزيادة فيل وهو اذا لم
 يركن من ركعة من جمعة وجعله الشريفة عليه الصلاة والسلام بان كان من ركعة بعنه من جمعة
 وجهه استحب الزيادة قبل التنية فإلى تخفيف النقص وهو استغفر الله حصرا في بعض
 شيوخنا فإلى قال ابراهيم ورحمهم بضمح في تقويم الزيادة على الصلاة وفإلى
 صاحب العرا وب ينفع للزراير ان يتقدم الى الغير الشريفة من جمعة القبلة وان جاء من
 جمعة رجال الصحابة وهو ابلغ في اللادب من الاتيان من جمعة راحة المكرم ويستحب

القبلية ويفيد فيه انه وجده صلى الله عليه وسلم بلان يقابل الصغار القبيح المضروب في الرخام
 الخ في الجوار واعبره بالفتيل الكيم اليوم لان هناك عوة فتدليل شمس قال
 وينبغي ان يفيد عن محمد انه اربعة اذرع وقيل القرب اولي قيل وقيل ايا اعتبار ما كان
 في القبيح الاول وما الالبوع بعليه مفصولة تمنع من ذكر الزاير ويفيد عن الشباك انه
 قال في سمك الجوز العاخر والسبع قول في هذا الزمان علامة لوجه الشريف المفسر
 هو ايا فوته السبعولة في الجدار يسمى علامة الناس الخوكب الثوري مع وليضا في
 عنود الله يخبر نكته الى اسفل ما يتقبله من القبيح ثم يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم
 ولا يرفع صوته بل يخبر مقتصد او فقه ذكر الحائض البعوض في تشريح العلم ارايعير
 نور الدين الايبسي لما ورد الى الروضة الشريفة وقال السلام عليك ايها النبي ورحمة الله
 وبركاته سمع من كاهن بخرية فابلا يقول من القبيح عليك السلام يا ولي وذكر
 ان الشيخ ابا بكر الديار بخرى وفيه باراء وجه النبي صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليك
 يا رسول الله فسمع من حقه صور تامين داخل الخيمة يقول وعليك السلام يا ابا بكر ثم
 يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فيقول صلى الله عليه وسلم وعليك السلام وعليك
 اجمعين كما صلى على ابراهيم وعما الى ابراهيم وبارك عليك وعليك اجمعين وذريته
 وارضاك كما بارك على ابراهيم وعما الى ابراهيم في القامعين بقول بلغت الرسالة واديت الا
 مانة وعبرت ريث حجابك في سبيله ونصحت لغيره صابر المستعبد الحق انك الديني
 صلى الله عليه وسلم افضل الصلاة واتمها واكبرها وازكها ثم يتبع الى البيع فخر ذراع
 ويقول السلام عليك يا ابا بكر الصديق ورحمة الله وبركاته صلى رسول الله وثانيه في القلار
 جزاء الله عن امه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيم اثم يتبع الى البيع فخر ذراع ايضا
 ويقول السلام عليك يا ابا بكر الصديق ورحمة الله وبركاته جزاء الله عن امه صلى الله
 عليه وسلم فيم اثم عمرو في عن الاولين الاخيرين العاضع عن التعليم روى عن مالك
 امام دار البيعة رضي الله عنه انه قال يقول المصلح السلام عليك ايها النبي ورحمة الله
 وبركاته وعن نافع عن ابراهيم رضي الله عنه انه كان اذا فقه من جمع دخل المسجد ثم اتى

الغني يقال السلام عليكم يا رسول الله السلام عليكم يا ابا بكر السلام عليكم يا ابي طالب
 فيا له ما قاله الناس في ذلك وما ابا بكر وسنته في كل من ان شهد الله ان لا ينفع اولي
 من الانبياء وان حشر وبعث الزاير مما يعجز بعض العقلة من الطوائف بالغير الشريف
 على ما كانه افضل الصلاة وازكى السلام والتعظيم بالبناء والبناء العناديل والثناء عليه
 ومن نفي العظمة بآل التمي في الروضة والفاء شعورهم في الفناء بيل وهذا كله من المنكرات
 ومن اصول الامم ما لا رضى الله عنه سنة الذرايع وفور دما بيل على التوسع في بعض
 ذلك قال المؤلف في بعض مفيقاته وفرشاع من فعل الطالحين تحجيت العرجة في ترابه
 صلى الله عليه وسلم وتقبيل وذخيرة مداح العلماء والصالحين كقول العبري طويح لتفتش
 منه وملتمت في قوله في التقبيل او يلتم التراب من قدم كانت حياء من شيبها الصبر
 ونر قال في الشعارية ذابن عمي رضي الله عنه واضعابك على سفعم الغني صلى الله عليه وسلم من
 البني شم ونعمها على جميع قال في الشعارية التي تعجيب الحرير بالتقبيل والتعجب
 بآثارها وجريروا الحر عتيث بالرحم والتعزير وتروى بعدا جيل ومطابيل
 وعرجت من دعا الملايكة والروح وصحت عرصات تعاد بالتعجب والتعجب واشتغلت ترتيها
 على جميع سيم البني صلى الله عليه وسلم وانتقم منها من يد يد الله وسنة رسول صلى الله عليه
 وسلم ما انتقم مدارس ايات ومساجد صلوات وشاهد العضايل والجنين انتد وعاهد
 ابي ابي والمعجزات ومناصف العرب ومناصف المسلمين وموافف سبيلهم سليم وتقبوا
 خاتم النبيين وحيث انبجرت النبوة وابتدأ بها من اطر طويح في دعا له رسالة
 واول ارض من جلع المصطفى ترابها ان تعكض عرصات تعاد وتنتقم نبال حشاه وتقبل برعها
 وجبر انتد وانتد **هـ** يباد ارضي المرسلين وقربه في الانواع وخبر بالايات
 عن لاجله لوعته وصدايته وتشرق فتوفير الجمرات وعلى معجز ان ملئت سما جمل
 من تلغى الجمرات والمطامير لا عمن مصور شيب يفتقاه من كثر في التقبيل والرشحات
 لولا العوايد واللعان زرتعاه ابد اولو سعيها على الرجنات ولا من ساهون من حيل قيمته
 لفيكين تلك الدار والبحر اذ في من المصدا الفعوت نعمة في تقضا بالاصا والبكرات
 وتخصه بنزواحي الصلوات ونوامي التعليم والبركات

اهوو في البقية ابراهيم استنبط بعضه من مشروعية تفصيل الجبر جواز تفصيل كل من ينشئ
 التمكن من داءه من غير ما تفصيل يراد من ذلك في كتاب الادب واما غير ما تفصيل عن
 الامام احمد انه من غير ما تفصيل من غير ما تفصيل في كل من ينشئ
 بعض اصحابه صحة ذلك وتفصيل عن ابي ابيهم ابيهم اصل علماء معتبرين في جواز
 تفصيل المصنف من اجزاء الحديث وتفصيل الجبر والله الموفق في كل من ينشئ
 لما قد حواه في التفصيل في كل من ينشئ في كل من ينشئ في كل من ينشئ
 ابراهيم الذي هو في كل من ينشئ في كل من ينشئ في كل من ينشئ
 من غير ما تفصيل في كل من ينشئ في كل من ينشئ في كل من ينشئ
 ايضا عن تميم بن سلمة قال لما قدم على الشافعي استقبله ابو عبيد بن الجراح فقبل بركته
 ثم خلت ابيهما فان فكاك تميم يقول تفصيل ابيهم من غير ما تفصيل في كل من ينشئ
 الله عنهما قالت ما رايت احدا كان اشبه كلاما وحديثا من باهية برسر الله صلى
 الله عليه وسلم وكانت اذا دخلت عليه رجت بغيرها فام ابيها باخريه فام ابيها
 واجلسه على مجلسه وكان اذا دخل عليه رجت بغيرها فام ابيها باخريه فام ابيها
 قال في تفصيل الجبر وعمل الناس على الجواز لمن يجوز التواضع له ويكلمه ابراهيم
 ثم ويستمع من الدعاة والنظر في كل من ينشئ في كل من ينشئ في كل من ينشئ
 المرضع محل اجابة والله اعلم وفي التوفيق اجتمع في كل من ينشئ في كل من ينشئ
 الله عليه وسلم في كل من ينشئ في كل من ينشئ في كل من ينشئ في كل من ينشئ
 والله قال في الشفاء قال ما لم يروا ابراهيم في كل من ينشئ في كل من ينشئ
 للرجال ورجعه الى الغير الشرب الى الفيلة ثم قال في كل من ينشئ في كل من ينشئ
 عن ابيهم في كل من ينشئ في كل من ينشئ في كل من ينشئ في كل من ينشئ
 المنصر عن ذلك بقوله يا ابا عبد الله استقبل الفيلة ام استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقال ولم تنصرف وجهك عنه وهو يعلو في كل من ينشئ في كل من ينشئ في كل من ينشئ
 الفيلة من غير ما تفصيل في كل من ينشئ في كل من ينشئ في كل من ينشئ في كل من ينشئ
 جازم في الاية ثم قال ابراهيم في كل من ينشئ في كل من ينشئ في كل من ينشئ في كل من ينشئ

جواز تفصيل المصنف
 واجزاء الحديث وتفصيل
 المصنف

قوله

327

وعلى الاصغر فانه وقت اعراس مناديل الغني الشريف فقال السلام من اعراسك وانما عيرك
والشبيكان عروتي بلان غيرت لفر حبيبك وبلان عيرك وغضب عروك وان لم تغفر لي
مغضبت حبيبك ورضيت عروك وهلك عيرك وانت الكرم من ان تغضب حبيبك
وترضى عروك وتغيب عيرك السلام ان العري الكرام اذا مات بهم سيمر اغتفوا على
فهم وان هذا سيمر العليين باعنفه على فيه فانه الاصغر بقلت يا اخا العري ان الله قد
غمر لك واعتفك بحسن هذا السؤال وفروني ابن ابي بريك ومعه من علماء المروية مقى
روى عنه الشامي فانه سمعت بعض من ادركت يقول انه من وفد عنده من الغني كل السر
عليه وسلم قبله هذه الماية ان السر وملايختره يملكون على الغني ثم يقول صلى الله عليه وسلم يا اخا العري
سبعين مرة ناداه ملك صلى الله عليه وسلم يا فلان ولم تصفك له حاجة وقد ذكر الحاد في الجمال
الصيوع في تنوير السالك وب بعض العبداء مع سيم احمد الرباعي بلعام وقد تعاد الحجة
الشريفة انشر ب حالة البعد روي شفت ارسلك تغيب الارض عن ربي ناديت
وهذه نوبة الاشباح فوحضرت بامود يعيتك كمن غلب بها شفت



عليه

بخرجت اليد الشريفة من الغني الشريف بقلها **حاشا** فقال
شيفنا العلامة والراصف بقلها الله تعالى بقلها بقلها فقال اللامع ابو عبد الله بن
الحاج ومن لم يقدركم زيارته صلى الله عليه وسلم يجسمه بلقين عاقل وفقت بقله وكيعض
قلبه انه حاض بيه يريه معن شيفنا الله الى من متى به عليه كفا قال اللامع ابو عبد الله كليموس
رحم الله تعالى بقله التي ارسلك بقلها آيات اليه

بر السبر

- البيت اير من ذلك وذنب
- وانت اذ الفيت الله حبيب
- وزور فيك المصوح في حفا
- منار وبقيت لوشاء رب
- بلان احسن زيارته يسمي
- بلم احسن زيارته بقله
- البيت غدت رسول الله من
- تعية مؤمن ولسر بشتي

السلام لاخر فبنا شيعته واعفاه بقله الدنيا والاخرة وادخلنا بقله في زمرة الغني بقله باحصاء
اليوم البر بقله عفو له بلان جاده عفو له عكجه ومسا انظره الشيخ ابو القباس بالوعيد
رضي الله عنه بلان ابرين الى الفقار من رضي زرتم جصوما وزرنا خرا وراحا

328

اسم المراد منه وباستفادته فاعلم ان
مراعاة النفس في الله عليه وسلم صفة

بل ربما زادت كما هو معلوم بحيث منع انتصفي وذكر سيم عبد الرحمن الثعالبي
بسننك الى الامام الكبير قال مات عزيزي عننا بمكة وافر جنازة الى باب
المنار وجلسته صلاح د فيه واستوى جالسا فلما اتمته فيه ميت قال بلي
والحق رجعت لاجل ثكم وابيض ثكم انفع ما عنونا محبة الصالحين ومن الازهر
ثم رجع ميتا انتصفي فلان شيخنا المعروف بشرح النصيحة فلان زيارتهم وذكرتهم
ومحبتهم تفتح لك الباب وتبي معك قلبك الحجاب فلان من شيعتهم العارضة
واخلافتهم الخريبة ان يقبلوا مني فصرخوا لا يجيبوا من التبع اليهم واحببتهم ورجع
الى سيم رضوان حيث قال

فبشر كلاب الدار كعباً ولم نزل ان نبت مؤاليتهم ونحي سرباً بقاً
نسيبتكم اذ كنتم اهل غلظة وقلاد كرام القربى تبيع كلابها
اذا كرمت يوماً كلاب فيميلة بفرق كرام لا تقيم كلابها
يشيم الى ان الاولياء فوم كرام لا ينخب من اقبل عليهم ولا يضا من استنزل اليهم
انهم قالوا خير من عبد الله تعالى خير من فاسم برحق جسر عبد الله
تعالى عنه فدان لكان ختم هذا التفسير المبارك بجوار الله تعالى باضمير سيمونا
الشيخ زروق فجعنا الله به كتابه النصيحة الكلائية ونغله به صر شهم ليزب
البحر من فخر عا الترميز الحكيم بن كلبه فقال اللهم اننا نترسل اليك جميع
بلانهم احبوك وما احبوك حتى احببتهم فيحبك اربابهم وصلوا اليك حتى
مضى لم نصل اليك جميع بيت الاله كفننا منك بتيم لناذ انك مع العارضة
او شاملة التامة انك امله حتى نلنا كذا ارجع الراسمير انتصفي وكان العبراف
من فخر هذا التفسير من الميضة ثلث شوال المبارك من سنة اهل وثلثا يسى
بعو ما يترى والف وصى الله على سيم محمد ووالده وصيه وسلم خاتم النبيين
وامام الممسين وعاء الله واصحابه وازواجه وصيغ من انتسب اليهم وامسى
يدرب العارفين انتصفي بحمل الله وحصى عمره وتزويغه

الجميل وميمه وشار الهم اخ من كفاينة لقيم دامج الله
الجميع يعظم وعبره يوم العشاء في ثلث وعش
ربيع الاول النبيل الدنور العبد المذلل
اربعة وصغير وساتتير والم
تغيلة الله من اوله
سبح له ونزهه
علامير

1131

مؤسسة

4864

337

9